

باسمہ تعالیٰ

اضافہ و اصلاح شدہ ایڈیشن

ڈاڑھی کا شرعی حکم

مصنّف

مفتی محمد رضوان

ادارہ غفران راولپنڈی پاکستان

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اضافہ و اصلاح شدہ دوسرا ایڈیشن

ڈاڑھی کا شرعی حکم

ڈاڑھی اور مونچھوں کے موضوع پر مفصل و مدلل بحث
 ڈاڑھی کی شرعی و فطری حیثیت، اسلام میں ڈاڑھی کا مقام و مرتبہ
 ڈاڑھی کی شرعی مقدار کا ثبوت، اور اس مقدار کے اعتدال
 اور فقہ اور طب و حکمت کے اصولوں پر مبنی ہونے کی بحث
 ڈاڑھی مونڈنے یا شرعی مقدار سے کم کرنے میں پائے جانے والے گناہ
 اور اس سلسلہ میں پائے جانے والے مختلف شبہات و اعتراضات کا جائزہ
 اور ڈاڑھی و مونچھوں کے بارے میں اہم مسائل و روایات کی تحقیق

مصنف

مفتی محمد رضوان

ادارہ غفران راولپنڈی پاکستان

(جملہ حقوق بحق ادارہ غفران محفوظ ہیں)

ڈاڑھی کا شرعی حکم

نام کتاب:

مفتی محمد رضوان

مصنف:

طباعت اول: شعبان ۱۴۳۰ھ اگست 2009 / طباعت دوم: صفر المظفر ۱۴۳۳ھ جنوری 2013ء

۲۸۴

صفحات:

ملنے کے پتے

- کتب خانہ ادارہ غفران: چاہ سلطان، گلی نمبر 17، راولپنڈی۔ فون: 051-5507270
- ادارہ اسلامیات: ۱۹۰، انارکلی، لاہور۔ فون: 042-37353255
- کتب خانہ رشیدیہ: ندیمہ کلاتھ مارکیٹ، راجہ بازار، راولپنڈی۔ فون: 051-5771798
- دارالاشاعت: اردو بازار، کراچی۔ فون: 021-32631861
- مکتبہ سید احمد شہید: 10-الکریم مارکیٹ، اردو بازار، لاہور۔ فون: 042-37228196
- مکتبہ اسلامیہ: گامی اڈہ، ایسٹ آباد۔ فون: 0992-340112
- ادارہ اشاعت النور: شاہین مارکیٹ، بیردن پور گیٹ، ملتان۔ فون: 061-4514929
- ادارۃ المعارف: دارالعلوم کراچی۔ فون: 021-35032020
- مکتبہ سراجیہ: چوک سیٹلائٹ ٹاؤن، سرگودھا۔ فون: 048-3226559
- مکتبہ فہم اسلام: متصل مرکزی جامع مسجد (لال مسجد) اسلام آباد۔ فون: 0321-5180613
- ملت پبلیکیشنز بک شاپ: شاہ فیصل مسجد، اسلام آباد۔ فون: 051-2254111
- ادارہ تالیفات اشرفیہ: چوک نوارہ، ملتان۔ فون: 061-4540513
- مکتبہ العارفی: نزد جامعہ امدادیہ، ستیانہ روڈ، فیصل آباد۔ فون: 041-8715856
- کتب خانہ شمس: نزد ایمری کیشن مسجد، سرپاب روڈ، کوئٹہ۔ فون: 0333-7827929
- مکتبہ معارف القرآن: دارالعلوم کراچی۔ فون: 021-35123130
- تاج کتب: لیاقت روڈ، گوالمنڈی، راولپنڈی۔ فون: 051-5774634
- مکتبہ القرآن: گورنمنٹر، علامہ بنوری ٹاؤن، کراچی۔ فون: 021-34856701
- مکتبہ الفرقان: اردو بازار، گوجرانوالہ۔ فون: 055-4212716
- مکتبہ القرآن: رسول پلازہ، امین پورہ بازار، فیصل آباد۔ فون: 041-2601919
- اسلامی کتب خانہ: پھولوں والی گلی، بلاک نمبر 1، سرگودھا۔ فون: 048-3712628
- اسلامی کتاب گھر: خیابان مرید، سیکٹر 2، عظیم مارکیٹ، راولپنڈی۔ فون: 051-4830451
- مکتبہ تاسمیع: الفضل مارکیٹ، 17، اردو بازار، لاہور۔ فون: 042-37232536
- انجیل پبلشنگ ہاؤس: اقبال روڈ، کٹی چوک، راولپنڈی۔ فون: 051-5553248

فہرست

شمار نمبر	مضامین	صفحہ نمبر
۴	۴	۴
۱	تمہید (از مؤلف)	۱۰
۲	سوال	۱۲
۳	جواب	//
۴	ڈاڑھی کی اہمیت و تاکید پر احادیث و روایات	۱۳
۵	ڈاڑھی رکھنا فطرت میں داخل ہے	//
۶	ڈاڑھی رکھنا فطرت اسلام میں داخل ہے	۲۴
۷	ڈاڑھی منڈانا، مونچھیں بڑھانا وغیرہ کا طریقہ ہے	۲۸
۸	ڈاڑھی بڑھانے اور مونچھیں کٹانے کا حکم	۳۱
۹	ڈاڑھی بڑھانا، مونچھیں کٹانا اور غیر مسلموں کی مخالفت	۳۵
۱۰	اس بحث کا خلاصہ	۵۴
۱۱	نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کی ڈاڑھی کیسی تھی؟	۵۵
۱۲	اس بحث کا خلاصہ	۷۵
۱۳	ایک مٹھی سے زائد ڈاڑھی کاٹنے کا احادیث سے ثبوت	۷۶
۱۴	اس بحث کا خلاصہ	۸۶

۸۸	صحابہ کرام و تابعین عظام سے ثبوت	۱۵
۱۰۴	اس بحث کا خلاصہ	۱۶
۱۰۵	فقہائے کرام و محدثین عظام سے ثبوت	۱۷
۱۳۱	ناصر الدین البانی صاحب سے ایک مٹھی سے زائد ڈاڑھی کاٹنے کا ثبوت	۱۸
۱۴۴	اس بحث کا خلاصہ	۱۹
۱۴۶	فطری چیز کے لیے فطری پیمانہ	۲۰
۱۴۸	ڈاڑھی اور اس کی مقدار اطباء و حکماء کی نظر میں	۲۱
۱۵۱	اس بحث کا خلاصہ	۲۲
۱۵۳	ڈاڑھی منڈانے اور کٹانے میں پائے جانے والے گناہ	۲۳
//	(۱)..... نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم اور فطرت کی مخالفت	۲۴
//	(۲)..... اس گناہ کا علانیہ ہونا	۲۵
۱۵۵	(۳)..... تغیر خلق اللہ اور مسئلہ بنانے کا گناہ	۲۶
۱۵۶	(۴)..... غیر مسلموں کے ساتھ تہبہ	۲۷
۱۵۷	(۵)..... خواتین کے ساتھ تہبہ	۲۸
۱۵۹	(۶)..... مُخَنَّثین اور زَنحوں کے ساتھ تہبہ	۲۹
۱۶۱	(۷)..... گناہ کا تسلسل و استمرار	۳۰
۱۶۲	(۸)..... اسلامی یا دینی شعار کی خلاف ورزی	۳۱

۱۶۴	ڈاڑھی کے متعلق چند شبہات و اعتراضات کا جائزہ	۳۲
	(۱)	۳۳
//	کیا اسلام میں ڈاڑھی منڈانے کی سخت ممانعت ہے؟	
	(۲)	۳۴
۱۶۵	اکثر مسلمان ڈاڑھی کیوں منڈاتے ہیں؟	
	(۳)	۳۵
۱۶۶	ڈاڑھی منڈانا صغیرہ گناہ ہے یا کبیرہ؟	
	(۴)	۳۶
//	کیا قرآن مجید میں ڈاڑھی کا حکم موجود ہے؟	
	(۵)	۳۷
۱۷۳	کیا ڈاڑھی منڈانے والا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا مقبول امتی نہیں؟	
	(۶)	۳۸
۱۸۰	کیا ڈاڑھی منڈانا خلاف سنت یا مکروہ عمل ہے؟	
	(۷)	۳۹
۱۸۲	مولوی ڈاڑھی کے پیچھے اتنے کیوں پڑتے ہیں؟	
	(۸)	۴۰
۱۸۳	کیا ڈاڑھی غیر فطری اور زائد چیز ہے؟	
	(۹)	۴۱
۱۸۴	کیا اصل باطن کی درنگی ہے؟	

۱۸۶	(۱۰) زیادہ عمر میں بالوں کے سفید نظر آنے کے ڈر سے ڈاڑھی نہ رکھنے کا حیلہ	۴۲
۱۸۷	(۱۱) ڈاڑھی رکھنے کو عرب کی عادت قرار دینے اور عبادت نہ ہونے کا اعتراض	۴۳
۱۸۹	(۱۲) ڈاڑھی کی آڑ میں شکار کرنے کا بہانہ	۴۴
۱۹۰	(۱۳) ڈاڑھی رکھ کر گناہ سرزد ہونے کا بہانہ	۴۵
۱۹۱	(۱۴) کیا ڈاڑھی منڈانا خوبصورتی میں داخل ہے؟	۴۶
۱۹۲	(۱۵) کیا شوہر کو ڈاڑھی رکھنا بیوی کی ذمہ داری ہے؟	۴۷
۱۹۳	(۱۶) بیوی یا والدین وغیرہ کے کہنے پر ڈاڑھی منڈانا	۴۸
۱۹۵	(۱۷) کیا ایک مٹھی ڈاڑھی کی مقدار شریعت سے ثابت ہے؟	۴۹
۱۹۶	اس بحث کا خلاصہ	۵۰
۱۹۷	خاتمہ	۵۱

۱۹۸	ڈاڑھی اور مونچھوں سے متعلق اہم مسائل و احکام	۵۲
//	ڈاڑھی کے نام کی تحقیق اور چہرہ پر ڈاڑھی کی حدود و اربعہ	۵۳
۲۰۷	علاقہ یعنی ریش بچہ کا حکم	۵۴
۲۰۹	ڈاڑھی کے بالوں کی لمبائی میں شرعی مقدار	۵۵
۲۱۲	ڈاڑھی منڈانے کی حرمت	۵۶
//	ڈاڑھی کو اکھاڑنا یا بال صفا کریم، پاؤڈر وغیرہ سے صاف کرنا	۵۷
۲۱۳	ڈاڑھی چڑھانا یا چپکانا	۵۸
۲۱۵	ڈاڑھی منڈانے والے کی گواہی کا حکم	۵۹
۲۱۸	ڈاڑھی منڈانے والے کی امامت اور اذان و اقامت	۶۰
۲۲۲	ڈاڑھی مونڈنے کا پیشہ اختیار کرنے کا حکم	۶۱
۲۲۳	ڈاڑھی کی تکریم و تزیین	۶۲
۲۲۶	مونچھوں کا حکم	۶۳
۲۲۹	مونچھیں تراشنے یا مونڈنے کا حکم	۶۴
۲۳۱	مونچھیں کاٹنے وقت دائیں طرف سے ابتداء	۶۵
۲۳۳	مونچھوں کے دائیں بائیں کناروں کا حکم	۶۶
۲۳۴	ڈاڑھی میں خضاب لگانے کا حکم	۶۷
۲۳۹	ڈاڑھی کے سفید بالوں کو اکھاڑنا	۶۸
۲۴۱	جوان آدمی کا سیاہ بالوں کو سفید کرنے کا حکم	۶۹

۲۴۲	اگر عورت کے ڈاڑھی یا مونچھ نکل آئے تو اس کا حکم	۷۰
//	ڈاڑھی کو برا سمجھنا یا اس کا استہزاء کرنا	۷۱
۲۴۳	نکاح کی خاطر یا بیوی یا والدین وغیرہ کے کہنے پر ڈاڑھی منڈانا	۷۲
۲۴۴	ڈاڑھی نہ آنے کی صورت میں علاج معالجہ کرنا	۷۳
۲۴۵	وضو کے دوران ڈاڑھی اور اس کے نیچے جلد کے دھونے کا حکم	۷۴
۲۴۸	وضو کے دوران ڈاڑھی کے خلال کا حکم	۷۵
۲۵۲	وضو کے دوران ریش پچہ کے دھونے کا حکم	۷۶
۲۵۳	غسل کے دوران ڈاڑھی اور اس کے نیچے جلد کے دھونے کا حکم	۷۷
//	وضو کے دوران مونچھ اور اس کے نیچے جلد کے دھونے کا حکم	۷۸
۲۵۴	غسل کے دوران مونچھ اور اس کے نیچے جلد کے دھونے کا حکم	۷۹
۲۵۵	تیمم میں ڈاڑھی پر ہاتھ پھیرنے کا حکم	۸۰
//	وضو یا غسل کے بعد مونچھوں کو مونڈنے یا کاٹنے کا حکم	۸۱
۲۵۶	احرام کی حالت میں ڈاڑھی اور مونچھوں کے بال کاٹنا	۸۲
۲۵۷	احرام سے نکلتے وقت ڈاڑھی اور مونچھوں کے بال کاٹنا	۸۳
//	فوت شدہ شخص کی مونچھوں اور ڈاڑھی کے کاٹنے کا حکم	۸۴
۲۵۸	مختلف کو مسجد میں مونچھیں کاٹنا	۸۵
۲۵۹	تعزیر و سزا دینے کے طور پر کسی کی ڈاڑھی مونڈنا	۸۶
//	کسی کی زبردستی ڈاڑھی مونڈنے پر دیت کا حکم	۸۷
۲۶۰	ڈاڑھی مونڈے ہوئے شخص کا میر یا ولی ہونا	۸۸

۲۶۳	ضمیمہ ڈاڑھی و مونچھوں سے متعلق چند غیر معتبر و غیر مستند احادیث	۸۹
۲۶۶	(۱).....ریش بچہ (یعنی علقہ) کے کاٹنے کی حدیث	۹۰
۲۶۷	(۲).....ریش بچہ (یعنی علقہ) سے تیل لگانے کے آغاز کی حدیث	۹۱
۲۶۸	(۳).....مونچھوں کے کناروں کے چھوڑے رکھنے کی حدیث	۹۲
۲۶۹	(۴).....عقل کو لمبی ڈاڑھی میں تلاش کرنے کی حدیث	۹۳
۲۷۰	(۵).....ہلکی ڈاڑھی کے مومن کی سعادت ہونے کی حدیث	۹۴
۲۷۲	(۶).....ڈاڑھی کٹانے کے قوم لوط کی خصلت ہونے کی حدیث	۹۵
۲۷۳	(۷).....ڈاڑھی کی لمبائی سے بال کاٹنے کی ممانعت کی حدیث	۹۶
۲۷۶	(۸).....ڈاڑھی کے متعلق فرشتوں یا حوروں کی ایک تسبیح کی حدیث	۹۷
۲۷۷	(۹).....صبح کے وقت ڈاڑھی میں کنگھے کی فضیلت کی حدیث	۹۸
۲۷۹	ڈاڑھی کے بارے میں نظم	۹۹
۲۸۱	رائے گرامی حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہم (نائب صدر و شیخ الحدیث: جامعہ دارالعلوم کراچی)	۱۰۰
۲۸۲	چہرہ پر ڈاڑھی اُگنے والے مقام و محل کا خاکہ	۱۰۱

بسم اللہ الرحمن الرحیم

تمہید

(از مؤلف)

دین کے اہم اور واجبی احکام میں سے آج کے دور میں ایک متروک و مظلوم حکم ڈاڑھی ہے، جس پر اس صدی میں عموماً عالم اسلام اور خصوصاً عالم کفر کی طرف سے جتنے نشتر چلائے گئے وہ شاید دین کے کسی اور حکم پر مشکل ہی ملیں گے۔

روزمرہ لاکھوں کے حساب سے صبح اٹھتے ہی بے دردی کے ساتھ ذبح ہونے والی چیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی پیاری سنت اور شریعت کا ایک ایسا واجب اور فطری عمل ہے، جس کی خلاف ورزی سے کئی گناہ لازم آتے ہیں، جبکہ بعض اہل علم حضرات کے بقول اس میں چوبیس گھنٹے گناہ کا تسلسل جاری رہتا ہے۔

مگر افسوس کہ اس کو تراش کر اور کاٹ کر گندی نالیوں میں بہا دیا جاتا ہے۔ نعوذ باللہ تعالیٰ من ذلک۔

مردانہ چہرہ پر شرعی مقدار کے مطابق ڈاڑھی کا ہونا اسلامی شان اور مردانگی کی علامت اور انسانی شرافت و عظمت کی نشانی اور فطرت کا تقاضا ہے، اس سے مرد کے چہرہ کو جمال اور زیب و زینت حاصل ہوتی ہے۔

مگر جب کافروں اور فاسقوں کے اندھے فیشن کے پیچھے چلا جائے تو انسان کی فطرت بگڑ جاتی ہے، اسی فطرت کے بگاڑ کی وجہ سے آج مردانہ چہرہ پر ڈاڑھی کو چہرے کی خوبصورتی کے بجائے بد صورتی سمجھا جانے لگا ہے، کیونکہ فیشن ایسی چیز ہے کہ وہ ذہن کی فطری صلاحیتوں کو مسخ کر دیتی ہے۔

آج کے دور میں کافر تو کیا اکثر مسلمان مرد حضرات بھی ڈاڑھی نہیں رکھتے، اور ڈاڑھی کے

بارے میں مختلف قسم کے شیطانی و نفسانی حیلوں، بہانوں کی نذر ہو کر اسی حال میں قبر میں پہنچ جاتے ہیں، بلکہ بعض لوگ تو نعوذ باللہ تعالیٰ ڈاڑھی کو معیوب سمجھتے ہیں، جو اور بھی خطرناک طرز عمل ہے، کیونکہ اس میں ایمان کے چلے جانے کا خطرہ ہے، اس لئے ضرورت تھی کہ موجودہ حالات کے تناظر میں ڈاڑھی کے مسئلہ پر کچھ تفصیل سے روشنی ڈالی جائے، اسی غرض سے ایک سوال کے جواب میں بندہ نے ڈاڑھی کے موضوع پر ایک تفصیلی مضمون تحریر کیا، اور پھر اس کی اشاعت کے موقع پر اس کے آخر میں ڈاڑھی اور مونچھوں سے متعلق کئی اہم مسائل کا اضافہ کیا، اور اس کی اشاعت کی گئی، اب جبکہ اس کی دوسری مرتبہ اشاعت ہو رہی ہے، بندہ نے اس مضمون کی نظر ثانی کی، اور اصل مآخذ و مراجع سے اس کے مضامین و مسائل کی تخریج و تحقیق کا اہتمام کیا، جس کے نتیجہ میں متعدد مقامات پر اصلاح، حذف و اضافہ کی ضرورت محسوس ہوئی، نیز ڈاڑھی اور مونچھوں سے متعلق بعض احادیث و روایات سند کے اعتبار سے ناقابل اعتبار و شدید ضعیف معلوم ہوئیں، جس کی وجہ سے ضمیمہ کے طور پر آخر میں ان کو بھی جمع کیا گیا، اس طرح سے اب سابقہ ایڈیشن کے مقابلہ میں موجودہ ایڈیشن بحمد اللہ تعالیٰ مفصل و مدلل اور زیادہ قابل اطمینان و رائج اور حقیق ہو گیا۔

دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس مضمون کو اپنی بارگاہ میں شرف قبولیت عطا فرمائیں، اور سب مسلمانوں کے لئے نافع بنائیں، اور بندہ اور بندہ کے رفقاء کے لئے ذریعہ نجات و بخشش بنائیں، اور تمام مسلمانوں کو دین و شریعت کے احکام پر عمل پیرا ہو کر دنیا و آخرت کی کامیابی و کامرانی سے بہرہ ور فرمائیں، اور شیطانی و نفسانی حیلوں و حملوں سے حفاظت فرمائیں۔ آمین۔

نقطہ۔ محمد رضوان

بہ موقع نظر ثانی، اضافہ و اصلاح، اشاعت دوم

۲۲/ محرم الحرام/ ۱۴۳۳ھ ۰۹/ دسمبر/ ۲۰۱۲ء بروز ہفتہ

ادارہ غفران، راولپنڈی، پاکستان

بسم الله الرحمن الرحيم

سوال

ڈاڑھی کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

بعض لوگوں سے سنا جاتا ہے کہ ڈاڑھی سنت ہے اگر رکھیں تو ثواب ہے اور نہ رکھیں تو کوئی گناہ نہیں۔

اور کئی لوگوں سے یہ بھی سنا گیا ہے کہ ڈاڑھی کی کوئی خاص مقدار شریعت کی طرف سے مقرر نہیں ہے، جتنی چاہیں رکھ لیں اس سے شریعت کا حکم پورا ہو جاتا ہے۔

جبکہ اس کے برعکس بعض لوگوں کا کہنا یہ ہے کہ ڈاڑھی کو کسی حال میں بھی کاٹنا جائز نہیں، چاہے وہ ایک مٹھی سے بھی زائد کیوں نہ ہو جائے؟

اس سلسلہ میں صحیح نقطہ نظر کی دلائل و تفصیل کے ساتھ وضاحت مطلوب ہے۔

بسم الله الرحمن الرحيم

جواب

ڈاڑھی تمام انبیائے کرام علیہم الصلاۃ والسلام کا متفقہ عمل اور مستقل معمول اور خود ہمارے آخری نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام و تابعین عظام اور محدثین و فقہائے کرام، بلکہ تمام اولیائے کرام کا دائمی عمل ہے۔

ڈاڑھی شرافت اور بزرگی کی علامت ہے، چھوٹے اور بڑے میں، اور مرد و عورت میں امتیاز و فرق کرنے والی ہے، اسی سے مردانہ شکل کی تکمیل اور صورت نورانی ہوتی ہے۔

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے فطرت کے الفاظ سے تعبیر فرمایا ہے اور آپ نے اپنی امت کو ڈاڑھی رکھنے اور مونچھیں کٹانے کا تاکید فرمایا ہے۔

اور اس کے برعکس ڈاڑھی مونڈنے اور مونچھیں بڑھانے کو غیر مسلموں کا طریقہ قرار دے کر ان کی مخالفت کا حکم فرمایا ہے۔

لہذا ڈاڑھی انتہائی احترام کی چیز ہے اور اس کا رکھنا واجب اور ضروری ہے، اور اس کو منڈانا سخت گناہ ہے۔

اور اگر اس گناہ کو بار بار دہرایا جائے، تو اس کی سنگینی میں اور اضافہ ہو جاتا ہے۔

ڈاڑھی کے بارے میں شریعت کی طرف سے اہمیت و تاکید کو پیش نظر رکھتے ہوئے بعض اہل علم حضرات نے اسے اسلامی شعار میں داخل کیا ہے، اور ڈاڑھی منڈانے کے گناہ کو علانیہ گناہ بلکہ مسلسل جاری رہنے والا گناہ میں شمار فرمایا ہے۔

پھر دلائل کی رو سے رائج یہ ہے کہ ڈاڑھی کی لمبائی میں ایک مقدار شریعت کی طرف سے متعین ہے، اس سے کم کرنا جائز نہیں، اور وہ ایک مٹھی (یعنی چار انگشت یا چار انگل) کی مقدار ہے، اس لئے ڈاڑھی کو منڈا دینا یا ایک مٹھی سے کم کرنا جائز نہیں۔

ڈاڑھی منڈانا اور خاص کر ڈاڑھی منڈانے اور بار بار چھوٹی کرنے کا عمل کبیرہ گناہ ہے، کیونکہ اس میں شریعت کے کئی احکام کی مخالفت لازم آتی ہے، جن میں سے بعض احکام کی تاکید و اہمیت شریعت کی نظر میں بہت زیادہ ہے، اسی لئے ہر دور میں اہل علم حضرات ڈاڑھی کی اہمیت و تاکید کو بیان کرتے آئے ہیں، اور اس کے دلائل کو تفصیل کے ساتھ بیان کرتے رہے ہیں۔

آگے احادیث و روایات اور صحابہ و تابعین اور فقہاء و محدثین کے اقوال کی روشنی میں اس کی تفصیل ذکر کی جاتی ہے۔

جس کے بعد ان شاء اللہ تعالیٰ ڈاڑھی اور اس کے ضمن میں مونچھوں سے متعلق اہم احکام ذکر کئے جائیں گے، اور پھر آخر میں ڈاڑھی اور مونچھوں سے متعلق بعض غیر مستند اور غیر معمولی کمزور احادیث و روایات کا ذکر کیا جائے گا۔

ڈاڑھی کی اہمیت و تاکید پر احادیث و روایات

سب سے پہلے ڈاڑھی رکھنے کی اہمیت و تاکید کے بارے میں چند احادیث و روایات ذکر کی جاتی ہیں، جن کے ضمن میں مونچھیں کٹانے کے حکم کا بھی ذکر ہے۔

ڈاڑھی رکھنا فطرت میں داخل ہے

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْفِطْرَةِ قَصُّ الشَّارِبِ

وإِعْقَاءُ اللَّحْيَةِ (مصنف ابن ابی شیبہ) ۱

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مونچھوں کو کاٹنا، اور ڈاڑھی کو

بڑھانا، فطرت میں سے ہے (ابن ابی شیبہ، مسلم، ابوداؤد، ترمذی) ۲

۱۔ رقم الحدیث ۲۶۰۱، کتاب الادب، باب ما يؤمر به الرجل من إعفاء اللحية والأخذ من الشارب، واللفظ لـ، مسلم، رقم الحدیث ۲۶۱، ۵۶، کتاب الطہارۃ، باب خصال الفطرة، ترمذی، رقم الحدیث ۲۷۵۷، ابوداؤد، رقم الحدیث ۵۳، کتاب الطہارۃ، باب السواک من الفطرة.

۲۔ مصنف ابن ابی شیبہ کی روایت میں صرف مونچھیں کٹانے اور ڈاڑھی بڑھانے کے الفاظ پر اکتفاء کیا گیا ہے، اور ہم نے مصنف ابن ابی شیبہ کے الفاظ ہی کے مطابق روایت کو ادھر متن میں درج کیا ہے، اور مصنف ابن ابی شیبہ کی یہ حدیث مسلم کی شرط پر ہے، کیونکہ مصنف ابن ابی شیبہ کی مذکورہ حدیث کی سند مندرجہ ذیل ہے:

حدثنا وكيع عن زكريا عن مصعب بن شيبة عن طلق بن حبيب عن أبي الزبير عن عائشة النخ

اور وکیع سے حضرت عائشہ تک یہی سند مسلم میں بھی ہے، البتہ مسلم میں ابی الزبیر کے بجائے عبد اللہ بن الزبیر ہے، اور ابی الزبیر بھی مسلم کے رجال میں سے ہیں، اور مسلم وغیرہ کی حدیث مفصل ہے، جو مندرجہ ذیل ہے:

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " عشر من الفطرة: قص الشارب، وإعفاء اللحية، والسواك، واستنشاق الماء، وقص الأظفار، وغسل البراجم، وتنف الإبط، وحلق العانة، وانتقاص الماء " قال زكريا: قال مصعب: ونسيت العاشرة إلا أن تكون

﴿بتیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

فائدہ: اس حدیث میں ڈاڑھی بڑھانے اور مونچھیں کٹانے کو فطرت بتلایا گیا ہے، اور فطرت ان چیزوں کو کہا جاتا ہے کہ انسان کی طبیعتِ سلیمہ پیدائشی طور پر ان کو پسند اور قبول کرتی ہو اور انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی طبیعت سب سے زیادہ سلامتی والی ہوتی ہے، جس کی وجہ سے ان امور کو انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام بھی لازماً اختیار اور پسند کرتے ہیں، اس لئے امور فطرت ایسے کاموں کو بھی کہہ دیا جاتا ہے کہ جن پر تمام انبیاء اور رسولوں کا عمل ہو اور جو سب کا متفق علیہ طریقہ ہو اور ساتھ ہی ہم کو ان پر عمل کرنے کا بھی حکم ہو۔

ڈاڑھی بڑھانے اور مونچھیں کٹانے کو فطرت اس لئے کہا گیا ہے کہ یہ انسان کی فطرت اور پیدائش میں داخل ہے، یعنی انسان کی فطرتِ سلیمہ (سلامتی والی فطرت) ڈاڑھی رکھنے کا اور مونچھیں کٹانے کا تقاضا کرتی ہے، اور جب فطرت کے ساتھ شریعت کا بھی حکم ہو تو اس کی تاکید اور زیادہ بڑھ جاتی ہے۔

نیز حدیث میں ڈاڑھی بڑھانے کو فطرت بتلایا گیا ہے، جس سے معلوم ہوا کہ چھوٹی چھوٹی یا بالفاظِ دیگر شخصی ڈاڑھی رکھنا فطرت اور انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کا طریقہ نہیں ہے۔ مذکورہ حدیث میں ڈاڑھی بڑھانے اور مونچھیں کٹانے کو جو فطرت بتلایا گیا ہے، آگے چند مستند محدثین کی عبارات کی روشنی میں اس کی تشریح ذکر کی جاتی ہے۔ صحیح بخاری کی شرح عمدۃ القاری میں ہے کہ:

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

المضمضة زاد قنبیہ، قال وکیع " : انتقاص الماء : یعنی الاستنجاء " (مسلم، رقم الحدیث ۲۶۱ "۵۶" کتاب الطہارۃ، باب خصال الفطرۃ، ابو داؤد، رقم الحدیث ۵۳، کتاب الطہارۃ، باب السواک من الفطرۃ، ترمذی، رقم الحدیث ۲۷۷۷، نسائی، رقم الحدیث ۵۰۴۰، ابن ماجہ، رقم الحدیث ۲۹۳، مسند احمد، رقم الحدیث ۲۵۰۶۰) ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: دس چیزیں فطرت میں سے ہیں، مونچھوں کو کاٹنا، اور ڈاڑھی کو بڑھانا، اور مسواک کرنا، اور ناک میں پانی ڈالنا، اور ناک کاٹنا، اور جسم کے مخصوص حصوں پر جھمکے ہوئے میل کو دھونا، اور بفلوں کے بال اکھاڑنا، اور زیر ناف بال موڑنا، اور پانی کم کرنا (یعنی استنجاء کرنا) ذکر کیا (راوی) کہتے ہیں کہ مصعب (راوی) نے فرمایا کہ میں دسویں چیز بھول گیا، مگر یہ کہ وہ کلی کرتا ہو (مسلم)

وَأَرَادَ بِالْفِطْرَةِ السُّنَّةَ الْقَدِيمَةَ الَّتِي اخْتَارَهَا الْأَنْبِيَاءُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ
وَاتَّفَقَتْ عَلَيْهَا الشَّرَائِعُ فَكَانَتْهَا أَمْرٌ جَلِيٌّ فُطِرُوا عَلَيْهِ (عمدة القاری،

ج ۲۲ ص ۴۵، کتاب اللباس، باب إخراج المتشبهين بالنساء من البيوت)

ترجمہ: اور فطرت سے مراد قدیم (و پرانا) طریقہ ہے، جس کو تمام انبیاء علیہم
السلام نے اختیار کیا ہے، اور اس پر تمام شریعتیں متفق رہی ہیں، گویا کہ یہ ایسا واضح
حکم ہے کہ جس پر انبیاء علیہم الصلاۃ والسلام کو پیدا کیا گیا ہے (عمدة القاری)
اور ابن ماجہ کی شرح میں ہے کہ:

وَالْمُرَادُ هَاهُنَا هِيَ السُّنَّةُ الْقَدِيمَةُ اخْتَارَهَا اللَّهُ تَعَالَى لِلْأَنْبِيَاءِ فَكَانَتْهَا
أَمْرٌ جَلِيٌّ فُطِرُوا عَلَيْهِ (حاشیۃ السندی علی النسائی، ج ۸ ص ۱۲۶، کتاب الزینہ)
ترجمہ: اور فطرت سے مراد پرانا طریقہ ہے، جس کو اللہ تعالیٰ نے تمام انبیاء علیہم
الصلاۃ والسلام کے لئے اختیار کیا ہے، پس گویا کہ یہ ایک پیدائشی حکم ہے کہ جس پر
انبیاء علیہم الصلاۃ والسلام کو پیدا کیا گیا ہے (حاشیۃ السندی)

اور امام مناوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

مِنَ الْفِطْرَةِ أَيْ السُّنَّةِ يَعْنِي سُنَّةَ الْأَنْبِيَاءِ الَّذِينَ أُمِرْنَا بِالْإِقْدَاءِ
بِهِمْ (فيض القدير للمناوي تحت رقم الحديث ۵۴۳۲، ج ۴ ص ۳۱۶)
ترجمہ: اور فطرت سے مراد انبیاء علیہم الصلاۃ والسلام کا طریقہ ہے، جن کی اقتداء
و پیروی کا ہمیں حکم دیا گیا ہے (فيض القدير)

اور امام بغوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

فَسَرَّ أَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ الْفِطْرَةَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ أَنَّهَا السُّنَّةُ، وَتَأْوِيلُهُ
أَنَّ هَذِهِ الْخِصَالَ مِنْ سُنَنِ الْأَنْبِيَاءِ صَلَوَاتِ اللَّهِ عَلَيْهِمُ الَّذِينَ أُمِرْنَا
أَنْ نَقْتَدِيَ بِهِمْ (شرح السنة للبغوی) ۱

۱ ج ۱، ص ۳۹۸، کتاب الطہارۃ، باب السواک.

ترجمہ: اکثر اہل علم حضرات نے اس حدیث میں فطرت کی تفسیر سنت سے کی ہے، اور اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ خصلتیں انبیاء صلی اللہ علیہم وسلم کے طریقوں میں سے ہیں، جن کی اقتداء کا ہمیں حکم دیا گیا ہے (شرح السنہ)

اور امام نووی رحمہ اللہ مسلم کی شرح میں فطرت کے معنی بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ:

ذَهَبَ أَكْثَرُ الْعُلَمَاءِ إِلَى أَنَّهَا السُّنَّةُ، وَكَذَا ذِكْرُهُ جَمَاعَةً غَيْرُ الْخَطَابِيِّ قَالُوا: وَمَعْنَاهُ أَنَّهَا مِنْ سُنَنِ الْأَنْبِيَاءِ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ، وَقِيلَ: هِيَ الدِّينُ (شرح النووي على مسلم ج ۳ ص ۱۳۸، کتاب الطهارة، باب خصال الفطرة)

ترجمہ: اکثر علماء کی رائے یہ ہے کہ فطرت سے مراد طریقہ ہے، اور اسی طرح سے خطابی کے علاوہ ایک جماعت نے ذکر کیا ہے، انہوں نے فرمایا کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ یہ تمام انبیاء علیہم الصلاۃ والسلام کے طریقوں میں سے ہے، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ فطرت سے مراد دین ہے (نووی)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَوْفُوا اللَّحْيَ، وَقُصُّوا الشَّوَارِبَ قَالَ: وَكَانَ إِبْرَاهِيمُ خَلِيلُ الرَّحْمَنِ، يُوقِي لِحْيَتَهُ، وَيَقْصُ شَارِبَهُ (المعجم الكبير للطبرانی، رقم الحديث ۱۱۷۲۳، ج ۱۱ ص ۲۷۷) ۱

۱ امام طبرانی، امام ترمذی، امام احمد اور امام بیہقی رحمہم اللہ نے اس حدیث کا ایک حصہ روایت کیا ہے، اور امام ترمذی رحمہ اللہ نے اس حدیث کو حسن فرمایا ہے۔ چنانچہ امام طبرانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

حدثنا عبدان بن أحمد، ثنا الفضل بن سهل الأعرج، ثنا يحيى بن أبي بكير، ثنا الحسن بن صالح، وسماك بن حرب، عن عكرمة، عن ابن عباس رضي الله عنهما، أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقص شاربه، وأن إبراهيم الخليل كان يقص شاربه (المعجم الكبير للطبرانی، رقم الحديث ۱۱۷۲۵، ج ۱۱ ص ۲۷۷)

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ڈاڑھی بڑھاؤ اور مونچھیں کٹاؤ، اور فرمایا کہ حضرت ابراہیم خلیل الرحمن اپنی ڈاڑھی کو بڑھاتے تھے اور مونچھیں کٹاتے تھے (طبرانی)

فائدہ: یہ حدیث سند کے لحاظ سے حسن ورجہ سے کم نہیں ہے۔ ۱۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

اور امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

حدثنا محمد بن عمر بن الوليد الكندي الكوفي قال: حدثنا يحيى بن آدم، عن إسرائيل، عن سماك، عن عكرمة، عن ابن عباس، قال: "كان النبي صلى الله عليه وسلم يقص أو يأخذ من شاربه، قال: وكان إبراهيم خليل الرحمن يفعله: "هذا حديث حسن شريف (ترمذی برقم الحديث ۲۷۶۰، باب ما جاء في قص الشارب)

اور امام احمد رحمہ اللہ نے مندرجہ ذیل الفاظ میں روایت کیا ہے:

حدثنا يحيى بن أبي بكير، حدثنا حسن بن صالح، عن سماك، عن عكرمة، عن ابن عباس، قال: "كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقص شاربه "وكان أبوكم إبراهيم من قبله يقص شاربه (مسند احمد رقم الحديث ۲۷۳۸)

اور امام بخاری رحمہ اللہ نے مندرجہ ذیل الفاظ میں روایت کیا ہے:

أخبرنا أبو عبد الله الحافظ، وأبو سعيد بن أبي عمرو، ثنا أبو العباس محمد بن يعقوب، ثنا العباس بن محمد، ثنا يحيى بن أبي بكير، عن الحسن بن صالح، عن سماك، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: "كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقص شاربه وكان أبوكم إبراهيم صلى الله عليه وسلم يقص شاربه" (شعب الإيمان، الأربعون من شعب الإيمان وهو باب في الملابس والنزى والأواني وما يكره منها، الفصل في الأخذ من اللحية، رقم الحديث ۶۰۲۳)

۱۔ چنانچہ اس حدیث کی سند یہ ہے:

حدثنا إبراهيم بن نائلة الأصبهاني، ثنا إسماعيل بن عمرو البجلي، ثنا إسرائيل، عن سماك بن حرب، عن عكرمة، عن ابن عباس، الخ (المعجم الكبير للطبرانی، رقم الحديث ۱۱۷۲۴)

اس حدیث کے پہلے راوی ابراہیم بن نائلہ اصبہانی ہیں، جن کا پورا نام ابراہیم بن محمد بن حارث بن میمون ہے اور ان کی کنیت ابو اسحاق اصبہانی ہے اور لقب ابراہیم ہے، اور یہ مشہور حافظ حدیث ہیں۔

(ابراہیم بن محمد بن حارث بن میمون، ابو اسحاق اصبہانی المعروف بابن نائلة،

وہی أمہ تاریخ الإسلام ووفیات المشاہیر والأعلام، للذہبی، ج ۶ ص ۱۳)

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اس حدیث میں حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ڈاڑھی بڑھانے اور مونچھیں کٹانے کا ذکر خاص وجہ سے کیا گیا ہے، تاکہ مشرکین اور بعض دوسرے مذاہب والے جو اپنی نسبت

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

أبرجة، بالفتح وسكون الموحدة وفتح الراء وتخفيف الجيم: لقب إبراهيم بن محمد بن الحارث الأصبهاني الحافظ المعروف بابن نائلة، وهى أمه (بصير المنتبه بتحرير المشتبه، لابن حجر العسقلاني ج ۱ ص ۴، حرف الالف) وأبرجة لقب إبراهيم بن محمد بن الحارث الأصبهاني روى عنه أبو الشيخ بن حبان توفي سنة إحدى وتسعين ومئتين وهو إبراهيم بن نائلة ونائلة أمه وإبراهيم بن يوسف الأصبهاني لقبه أبرجة روى عنه ابنه أبو علي محمد بن أبرجة ذكره (توضيح المشتبه في ضبط أسماء الرواة وأنسابهم وألقابهم وكناهم، ج ۱ ص ۵۲، حرف الالف، لابن ناصر الدين الدمشقي)

اور دوسرے راوی اسماعیل بن عمرو البجلي ہیں، جن کی کنیت ابو اسحاق ہے، ان کو ابن حبان نے ثقاہ میں شمار کیا ہے، اور بعض نے ضعیف قرار دیا ہے، اس لئے ان کی حدیث اولاً تو حسن لعیب میں داخل ہے، اور اس حدیث میں مذکورہ مضمون کے دوسرے شواہد کی وجہ سے حسن الخیرہ میں داخل ہونے میں تو کوئی شبہ نہیں۔

إسماعيل بن عمرو البجلي كنية أبو إسحاق من أهل الكوفة سكن أصبهان يروى عن الثوري والحسن بن صالح بن حي روى عنه أهل أصبهان يغرب كثيرا (ثققات ابن حبان ج ۸ ص ۱۰۰، رقم الترجمة ۱۲۴۲۶)

إسماعيل بن عمرو البجلي مولا هم الكوفي نزيل أصبهان وشيخها ومسندها، ذكره ابن حبان في الثقات وضعفه الدارقطني. وتوفي سنة سبع وعشرين ومائتين. (الوافي بالوفيات للصفدي ج ۹ ص ۱۰۹، تحت ترجمة البجلي الكوفي)

إسماعيل بن عمرو البجلي محدث أصبهان وهو كوفي روى عن مسهر وطبقته وثقه ابن حبان وغيره وضعفه الدارقطني وهو مكثر عالي الاسناد (العبر في خبر من غير للذهبي ج ۱ ص ۳۱۳)

اور تیسرے راوی اسرائیل بن یونس بن ابواسحاق سیمی ہیں، جو کہ حافظ الحدیث اور امام الکبیر اور ثقہ شمار کئے گئے ہیں۔
إسرائيل بن يونس بن أبي إسحاق السبيعي الهمداني أبو يوسف الكوفي ثقة تكلم فيه بلا حجة من السابعة مائت سنة ستين وقيل بعدها (تقريب التهذيب ج ۱ ص ۱۰۴، رقم الترجمة ۴۰۱)

اور چوتھے راوی سماک بن حرب ہیں، جو کہ حافظ الحدیث اور امام الکبیر اور صدوق و صالح شمار کئے گئے ہیں، اور امام بخاری رحمہ اللہ نے تاریخ کبیر میں بغیر جرح کے ان کا تذکرہ فرمایا ہے۔

سماک بن حرب بن أوس بن خالد بن نزار بن معاوية بن حارثة. الحافظ الامام الكبير أبو المعيرة الذهلي البكري الكوفي أخو محمد وإبراهيم (سير اعلام النبلاء ۵ ص ۲۴۵)
﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف کیا کرتے تھے، ان کو بھی اس حکم کی اہمیت معلوم ہو جائے، ورنہ واقعہ یہ ہے کہ ڈاڑھی بڑھانے اور مونچھیں کٹانے کا عمل تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام میں مشترک رہا ہے، جیسا کہ پہلے گزر چکا۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

سماک بن حرب أبو المغيرة الكوفي، قال لنا محمد عن مؤمل عن حماد بن سلمة عن سماک بن حرب: أدركت ثمانين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وكان ذهب بصري فدعوت الله تعالى فرد علي، سمع جابر بن سمرة وسويد بن قيس والنعمان بن بشير، روى عنه الثوري وشعبة، حدثنا أحمد بن الصباح (أ) عبد الله بن الجهم (أ) عمرو عن سماک بن حرب الذهلي، هو أخو إبراهيم ومحمد، ويقال عن عازم (أ) سعيد بن سماک بن حرب: قال محارب بن دثار لأبي: يا أبا المغيرة (التاريخ الكبير للبخاري، ج ۴ ص ۱۷۳، باب سماک رقم الترجمة ۲۳۸۲)

سماک بن حرب (م، عو)، أبو المغيرة الذهلي الكوفي. صدوق صالح، من أوعية العلم، مشهور (ميزان الاعتدال ج ۲ ص ۲۳۲، رقم الترجمة ۳۵۲۸) وكان جائر الحديث، لم يترك حديثه أحد، ولم يرغب عنه أحد، وكان عالمًا بالشعر وأيام الناس، وكان فصيحًا. وقال أبو حاتم: صدوق ثقة (معاني الأخبار لبدر الدين العيني ج ۱ ص ۲۵۳، حرف السين، باب السين بعدها الألف)

(سماک بن حرب م خت بن أوس بن خالد أبو المغيرة الذهلي البكري الكوفي). أحد أئمة الحديث، وهو أخو محمد وإبراهيم (تاريخ الإسلام للذهبي ج ۳ ص ۴۲۸، حرف السين) وقال ابن أبي مريم عن ابن معين ثقة (تهذيب التهذيب ج ۴ ص ۲۳۳)

البتہ بعض حضرات نے حضرت سماک کی مکرمہ سے احادیث پر کچھ کلام کیا ہے۔ چنانچہ مسند احمد کے حاشیہ میں اس حدیث کے ذیل میں ہے کہ:

إسناده ضعيف، سماک - وهو ابن حرب - حسن الحديث إلا في روايته عن عكرمة، فإن فيها اضطراباً، وباقي رجاله ثقات رجال الصحيح (حاشية مسند احمد، تحت رقم الحديث ۲۷۳۸)

مگر حضرت سماک کی حضرت مکرمہ سے مروی بعض احادیث کو محدثین نے صاف طور پر صحیح قرار دیا ہے، چنانچہ امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

عن سماک بن حرب، عن عكرمة، عن ابن عباس، قال: اغتسل بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم في جفنة، فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتوضأ منه، فقالت: يا رسول الله، إني كنت جنباً، فقال: إن الماء لا يجنب. هذا حديث حسن صحيح، وهو قول سفيان الثوري، ومالك، والشافعي (سنن الترمذی، رقم الحديث ۲۵)

﴿ بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ الصلاۃ والسلام کے طریقہ ولادت سے ہٹنے والے کو احمق و بے وقوف فرمایا ہے۔

چنانچہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ:

وَمَنْ يَرْغُبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ (سورة البقرہ رقم الآیہ

(۱۳۰)

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

اور امام حاکم حضرت سماک بن حرب کی مکرّمہ اور ابن عباس کی سند کے ساتھ ایک حدیث روایت کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ: قد احتج البخاری بأحدیث عکرمہ، واحتج مسلم بأحدیث سماک بن حرب، وهذا حدیث صحیح فی الطہارۃ، ولم یخرجہ، ولا یحفظ لہ علہ (مستدرک حاکم، کتاب الایمان تحت رقم الحدیث ۵۶۵)

اور اسی سند کی ایک اور حدیث روایت کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ:

قد احتج البخاری بعکرمہ، واحتج مسلم بسماک وهذا حدیث صحیح الإسناد متداول بین الفقہاء، ولم یخرجہ.

وقال الذہبی فی التلخیص: صحیح (مستدرک حاکم مع تعلیق الذہبی، کتاب صلاۃ العیدین تحت رقم الحدیث ۱۱۰۴)

اسی طرح ایک اور حدیث روایت کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ:

هذا حدیث صحیح الإسناد ولم یخرجہ ولم یخرجہ عن النوع الذی أقول أن البخاری احتج بعکرمہ و مسلم بسماک تعلیق الذہبی فی التلخیص: صحیح (مستدرک حاکم مع تعلیق الذہبی، کتاب الطلاق تحت حدیث رقم ۲۸۱۰)

اس قسم کی اور بھی متعدد احادیث موجود ہیں۔

یہی وجہ ہے کہ علامہ ابن حجر رحمہ اللہ نے اس سند کی حدیث کو حسن قرار دیا ہے۔

سماک عن عکرمہ عن ابن عباس لم یکن عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امرأة وهبت نفسها لہ أخرجه الطبری وإسناده حسن (فتح الباری، ج ۸، ص ۵۲۶، قوله باب قوله ترجء من تشاء منهن وتؤوی الیک من تشاء ومن ابغیت ممن عذلت فلا جناح علیک)

اور مذکورہ حدیث میں ڈاڑھی بڑھانے اور مونچھیں کٹانے کا معاملہ دیگر صحیح و قوی احادیث سے مؤید ہے۔

رہا حضرت ابراہیم علیہ الصلاۃ والسلام کے ڈاڑھی بڑھانے اور مونچھیں کٹانے کا حصہ تو دیگر صحیح احادیث میں ڈاڑھی بڑھانے اور مونچھیں کٹانے کو فطرت سے تعبیر کیا گیا ہے، اور فطرت کے اصولی مفہوم میں حضرت ابراہیم علیہ الصلاۃ والسلام بھی داخل ہیں۔

لان المراد بالفطرة هو الطريقة التي اختارها الانبياء.

لہذا اس حدیث کے دونوں حصے محمد اللہ تعالیٰ و دیگر احادیث سے (مراحتاً دلائل) مؤید ہوئے۔

ترجمہ: اور ملتِ ابراہیمی سے تو وہی اعراض کرے گا جو اپنی ذات ہی سے اسحق

ہو (سورہ بقرہ)

کیونکہ ملتِ ابراہیمی عین دینِ فطرت ہے، کوئی سلیم الفطرت انسان اس سے انکار نہیں کر سکتا، اور ملتِ ابراہیمی سے روگردانی اور اعراض وہی شخص کر سکتا ہے، جس کی عقل میں فتور ہو، کیونکہ اسی ملت کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو دنیا میں عزت و بزرگی عطا فرمائی، اور آخرت میں بھی، لہذا ڈاڑھی بڑھانے اور مونچھیں کٹانے سے اعراض کرنے والا بھی اسحق شمار ہوگا۔ ۱

۱۔ ومن یرغب عن ملة ابراهيم استبعاد وانكار لان يكون أحد یرغب عن ملته الواضحة القراء ای لا یرغب أحد عن ملته -والرغبة إذا عدی بالی فالمراد به الإرادة وان عدی بعن فالمراد به الترك إلا من سفه نفسه السفه فی الأصل الخفة ویقال لمن یتعجل فی الأفعال بالتباع الهوی والشهوة من غیر تدبر وتفکر فی منافعہ ومضارہ خفیف وسفیه -وضده الحلیم -ویسند السفه بهذا المعنی الی نفس الشخص والی رأیه فیقال زید سفیه وسفه نفسه وسفه رأیه ای خف نفسه فیائی بالأفعال علی خلاف ما اقتضاه العقل وخف رأیه وحينئذ لا یتعدی الی مفعول وقد یتعمل بحرف الجر فیقال سفه زید فی نفسه وفی رأیه ولما كان السفه والخفة مستلزم لاهانة النفس واهلاكها وخفة الرأی مستلزم للجهل فیستعار ویقال سفه نفسه ای أهانها أو أهلكها أو جهلها فحينئذ یتعدی الی مفعول -أو یقال تعدی الی مفعول بتضمن معنی أهلك -أو أهان أو جهل ولهذا قبل فی تفسیر الایة سفه نفسه ای جعلها مهانا وذلیلا حیث کفر بخالفه وعبد مخلوقا مثله -وقال ابو عبیدة أهلك نفسه -وقال الأخفش نصب بنزع الخافض والمضاء الفعل الیه والمعنی سفه فی نفسه -وقال القراء أصله سفه نفسه بالرفع فلما أسند الفعل الی صاحبها نصب علی التمییز كما یقال ضقت به ذرعا وطاب زید نفسا فی ضاق ذرعی وطاب نفس زید -وقال ابن کيسان والزجاج معناه جهل نفسه وذلك انه من عبد غیر الله فقد جهل نفسه لانه لم یعرف الله خالقها -وقد جاء من عرف نفسه فقد عرف ربه -قلت ومعنی من عرف نفسه فقد عرف ربه انه من عرف حقيقة نفسه اله ممکن لا یقتضی ذاته وجوده ولا بقاءه لا یتصور له فی نفسه وجود ولا قیام ولا بقاء -ولا یجوز حملة علی نفسه حملا اولیا نحو زید زید الا بعد التسابه الی واجب وجوده قائم بنفسه قیوم لغيره لو لاه لم یوجد غیره وهو کالاصل للظلال وهو نور السموات والأرض قیم الأشياء واقرب الی الأشياء من أنفسها حیث لم یجز حمل أنفسها علیها الا بعد انتسابها الیه فقد عرف ربا واجبا واحد قیوما نورا مینا قریبا ومن سفه نفسه ای جهلها جهل ربه وفی الاخبار ان الله تعالی اوحی الی داود اعرف نفسك وأعرفنی -فقال یا رب کیف اعرف نفسي وكيف أعرفک -فاوحی الله تعالی الیه اعرف نفسك بالضعف والعجز والعفاء وأعرفنی بالقوة والقدرة والبقاء (التفسیر المظهری، ج ۱، ص ۱۳۲ الی ۱۳۳، سورة البقرة، تحت رقم الآیة ۱۳۰)

معلوم ہوا کہ فطرت سے مراد یا تو تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا طریقہ ہے، اور طریقہ عام ہے، جو سنت اور واجب دونوں کے مفہوم کو شامل ہے، یا فطرت سے مراد دین ہے۔

بہر حال جو کچھ بھی مراد ہو اس سے ڈاڑھی کا ایسا حکم ہونا معلوم ہوا کہ جس پر تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اور تمام شریعتیں متفق رہی ہیں۔

اور قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے طریقہ کی پیروی کا حکم فرمایا ہے۔ ۱

پس جب ڈاڑھی تمام انبیاء علیہم الصلاۃ والسلام کا طریقہ ہے، جس کی اتباع کا قرآن مجید میں ہمیں حکم دیا گیا ہے، اور اس کا حکم تمام شریعتوں میں رہا ہے، اور اس کو فطرت کہنے کی وجہ یہ ہے کہ فطرت کے معنی پیدائش کے آتے ہیں، تو ڈاڑھی کا حکم اتنا واضح ہے کہ اس کے لئے وحی اور شریعت کے مستقل حکم کی ضرورت نہیں، بلکہ طبیعتِ سلیمہ والے انسان کو پیدائشی طور پر ہی ڈاڑھی کا حکم سمجھ میں آ جاتا ہے۔

البتہ اگر کسی کی فطرت فاسد اور غیر سلیم ہو تو الگ بات ہے۔

اس تفصیل سے ڈاڑھی رکھنے، بڑھانے اور مونچھیں کٹانے کی تاکید و اہمیت پوری طرح سے واضح ہوئی۔

۱۔ چنانچہ سورہ انعام میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ:

وَلَيْكَ تُخَيَّرْنَا بَيْنَهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ. نَرْفَعُ دَرَجَتٍ مِّنْ نَّشَاءٍ. إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ (٨٣) وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ. كُلًّا هَدَيْنَا. وَنُوحًا هَدَيْنَا مِن قَبْلُ وَمِن ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ. وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (٨٤) وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى وَإِلْيَاسَ. كُلٌّ مِّنَ الصَّالِحِينَ (٨٥) وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيُوسُفَ. وَكَذَلِكَ هَدَى اللَّهُ يَهْدِي بِهِ مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ. وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبَطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٨٦) أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ. فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ (٨٧) أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمُ الْفِتْنَةَ. قُلْ لَا اسْتَلْغَمَ عَلَيْهِ أَجْرًا. إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرَى لِلْعَالَمِينَ (٩٠)

ڈاڑھی رکھنا فطرتِ اسلام میں داخل ہے

ڈاڑھی کے فطرت اور انبیاء کا طریقہ ہونے کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے، اور بعض احادیث سے ڈاڑھی بڑھانے اور مونچھیں کٹانے کا اسلام کی فطرت ہونا بھی معلوم ہوتا ہے۔

چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: إِنَّ فِطْرَةَ الْإِسْلَامِ الْغُسْلُ
يَوْمَ الْجُمُعَةِ، وَالِاسْتِئْثَانُ وَأَخْذُ الشَّارِبِ، وَإِعْقَاءُ اللَّحْيِ، فَإِنَّ
الْمَجْرُوسَ تُعْفَى شَوَارِبُهَا، وَتُحْفَى لِحَاها، فَخَالِقُوهُمْ، خُذُوا
شَوَارِبَكُمْ، وَاعْقُوا لِحَاكُمْ (صحیح ابن حبان) ۱

ترجمہ: بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: اسلام کی فطرت جمعہ کے دن غسل کرنا، اور مسواک کرنا، اور مونچھوں کو کاٹنا، اور ڈاڑھی کو بڑھانا ہے، پس بے شک مجوسی (یعنی آتش پرست) اپنی مونچھیں بڑھاتے ہیں، اور ڈاڑھی کٹاتے ہیں، تو تم ان کی مخالفت کرو، تم اپنی مونچھوں کو کاٹو، اور ڈاڑھیوں کو بڑھاؤ

(ابن حبان)

اور ابو امیہ محمد بن ابراہیم بغدادی، طرسوسی (المتوفی ۲۷۳ ہجری) نے اس حدیث کو ان الفاظ میں روایت کیا ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: مِنْ فِطْرَةِ الْإِسْلَامِ؛ الْغُسْلُ
يَوْمَ الْجُمُعَةِ، وَالِاسْتِئْثَانُ، وَأَخْذُ الشَّارِبِ، وَإِعْقَاءُ اللَّحْيَةِ، فَإِنَّ
الْمَجْرُوسَ تُعْفَى شَوَارِبُهَا، وَتُحْفَى لِحَاها، فَخَالِقُوهُمْ، فَخُذُوا

۱۔ رقم الحديث ۱۲۲۱، کتاب الطهارة، ذکر البیان بأن الاغتسال للجمعة من فطرة الإسلام. الاستئذان مأخوذ من السنن وهو إمرار السواك على السن (العرف الشاذي للكشميري، ج ۱ ص ۱۶۷، باب ما جاء في السواك)

شَوَارِبُكُمْ وَأَعْفُوا لِحَاكِمِكُمْ) (مسند ابی امیہ الطرسوسی، رقم الحدیث ۵۹) ۱۔
ترجمہ: بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: اسلام کی فطرت میں
سے جمعہ کے دن غسل کرنا، اور مسواک کرنا، اور مونچھوں کو کاٹنا، اور ڈاڑھی کو
بڑھانا ہے، پس بے شک مجوسی (یعنی آتش پرست لوگ) اپنی مونچھوں کو بڑھا کر
رکھتے ہیں، اور ڈاڑھیوں کو پست یعنی چھوٹی کرتے ہیں، پس تم ان کی مخالفت کرو،
تم اپنی مونچھوں کو کاٹو، اور اپنی ڈاڑھیوں کو بڑھاؤ (مسند ابی امیہ طرسوسی)
فائدہ: اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ ۲

۱۔ الناشر: مخطوط نُشر فی برنامج جوامع الكلم المجانی التابع لموقع الشبكة
الإسلامية، الطبعة: الأولى، ۲۰۰۳ء.
قال الذهبي:

أبو أمية محمد بن إبراهيم بن مسلم البغدادي (ت، س) الإمام، الحافظ، الموجود،
الرحال، أبو أمية، محمد بن إبراهيم بن مسلم البغدادي، ثم الطرسوسي، تزيل
طرسوس، ومحدثها، وصاحب (المسند) والتصانيف. ولد: في حدود سنة ثمانين ومائة
وحدث عن: عبد الوهاب بن عطاء، وعمر بن يونس الهمامي، وروح بن عباد، وجعفر
بن عون، وعبد الله بن بكر السهمي، وعثمان بن عمر بن فارس، وعبيد الله بن موسى،
والحسن بن موسى الأشيب، ويعقوب الحضرمي، وشبابة بن سوار، وأبي مسهر،
وطبقتهم. حدث عنه: أبو حاتم، وابن صاعد، وأبو عوانة، وابن جوصا، وأبو الدرداء،
وأبو بكر بن زياد، وأبو الطيب بن عبادل، وعثمان بن محمد السمرقندي، وأبو علي
الحضائري، وحفيده؛ محمد بن إبراهيم بن أبي أمية، وخلق كثير. قال النسائي: هو
بغدادي، سكن طرسوس. وقال ابن يونس: كان فهما، حسن الحديث. وقال أبو داود:
ثقة. وقال أبو عبد الله الحاكم: أبو أمية صدوق، كثير الوهم. وقال أبو بكر الخلال
الفيقي: أبو أمية رفيع القدر جدا، كان إماما في الحديث. قال ابن يونس: مات بطرسوس
في جمادى الآخرة، سنة ثلاث وسبعين ومائتين. وقال أبو الحسين بن المنادي: جاءنا
في رمضان نعي أبي أمية، سنة ثلاث وسبعين وقيل: مات في سنة ثمان وسبعين، وهذا
وهم (سير اعلام النبلاء، ج ۱۳، ص ۹۱ إلى ۹۳، تحت الترجمة، أبو أمية محمد بن
إبراهيم بن مسلم البغدادي)

۲۔ چنانچہ ابن حبان کی سند درج ذیل ہے:

أخبرنا الحسن بن سفيان حدثنا حميد بن زنجويه حدثنا بن أبي أويس حدثنا أخى عن
﴿بقية ما شيا غلے سنے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اس سے پہلے والی حدیث میں ڈاڑھی بڑھانے کو تمام انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کا طریقہ اور فطرت ہونا بتلایا جا چکا، اور اس حدیث سے ڈاڑھی بڑھانے کا فطرتِ اسلام بھی ہونا معلوم ہو گیا۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

سليمان بن بلال عن محمد بن عبد الله بن أبي مریم عن أبي سلمة بن عبد الرحمن، عن أبي هريرة، الخ.
اور طرسوی کی سند درج ذیل ہے:

حدثنا محمد بن عبد المؤمن المصري، ثنا عبد الله بن قعنب، وابن أبي أويس، عن سليمان بن بلال، عن محمد بن عبد الله بن أبي مریم، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة، الخ.

ابن حبان کی حدیث کے پہلے راوی حسن بن سفیان بن عامر ہیں جو کہ حافظ الحدیث اور شیخ کبیر ہیں۔

الحسن بن سفیان بن عامر الحافظ الامام شیخ خراسان (تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۱۹۷، رقم الترجمة ۷۲۴)

الحسن بن سفیان بن عامر الحافظ الإمام شیخ خراسان أبو العباس الشيباني النسوي. صاحب المسند الكبير والأربعين. لقي إسحاق وابن معين ونفقه بأبي ثور وكان يفتي بمذهبه. قال الحاكم: كان محدث خراسان في عصره مقلدا في التثبت والكثرة والفهم والفقه والأدب ليس له في الدنيا نظير (طبقات الحفاظ للسيوطي ج ۱ ص ۳۰۸، الطبقة العاشرة)

اور دوسرے راوی حمید بن زنجویہ ہیں، یہ بھی ثقہ ہیں۔

حميد بن زنجويه هو ابن مخلد بن زنجويه يابني (تقريب التهذيب ج ۱ ص ۱۸۱)

حميد بن مخلد بن قتيبة بن عبد الله الأزدي أبو أحمد بن زنجويه وهو لقب أبيه ثقة ثبت له تصانيف من الحادية عشرة (تقريب التهذيب ج ۱ ص ۱۸۲)

اور تیسرے راوی اسماعیل بن ابی اویس ہیں، یہ بھی حافظ الحدیث ہیں، اور ان کے بارے میں تھوڑا بہت کلام ہے، لیکن طرسوی کی سند میں سلیمان بن بلال سے روایت کرنے والے یعنی بھی ہیں (جن کا ذکر آگے آتا ہے) لہذا ان پر یہ تھوڑا کلام بھی مضر نہیں رہتا۔

اسماعيل بن ابي اويس الامام الحافظ محدث المدينة أبو عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن اويس بن مالك ابن ابي عامر الاصبحي المدني (تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۳۰۰، تحت رقم الترجمة ۴۱۵)

وكان عالما أهل المدينة، ومحدثهم في زمانه على نقص في حفظه وإتقانه، ولولا أن الشيخين احتجوا به، لرحل حديثه عن درجة الصحيح إلى درجة الحسن.

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اور ڈاڑھی کے بڑھانے کے فطرتِ اسلام ہونے کے الفاظ سے معلوم ہوا کہ ڈاڑھی بڑھانے سے ہی فطرتِ اسلام کا تقاضا مکمل ہوتا ہے، چھوٹی چھوٹی اور بخشی ڈاڑھی رکھنے سے فطرتِ اسلام کا تقاضا پورا نہیں ہوتا، کیونکہ اس میں ڈاڑھی بڑھانا نہیں پایا جاتا، اور یہ طریقہ اسلام کی فطرت کے مقابلہ میں غیر مسلموں اور خاص کر مجوسیوں کا ہے، جن کی مسلمانوں کو مخالفت کا حکم ہے۔

اس حدیث سے بھی ڈاڑھی بڑھانے کی اہمیت واضح ہوئی۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

هذا الذي عندي فيه. (سير اعلام النبلاء للذهبي، ج ۱۰، ص ۳۹۱، تحت الترجمة،

إسماعيل بن أبي أويس عبد الله الأصبح)

اور چوتھے راوی اسماعیل بن ابی اویس کے بھائی عبدالحمید ہیں، یہ بھی ثقہ ہیں۔

إسماعيل بن أبي أويس. عن أخيه. أخوه أبو بكر. اسمه عبد الحميد (التهذيب

ج ۱ ص ۷۳۰)

عبد الحميد بن عبد الله بن عبد الله بن أويس الأصبحي أبو بكر بن أبي أويس مشهور

بكتبه كتابه ثقة من التاسعة (تقريب التهذيب ج ۱ ص ۳۳۳)

اور پانچویں راوی سلیمان بن بلال بھی ہیں، یہ بھی ثقہ ہیں۔

سليمان بن بلال الغمي مولا هم أبو محمد وأبو أيوب المدني ثقة من الثامنة (تقريب

التهذيب ج ۱ ص ۲۵۰)

اور چھٹے راوی محمد بن عبداللہ بن ابی مریم ہیں، یہ بھی صالح اور بعض کے نزدیک ثقہ ہیں، اور امام بخاری نے ان کا تاریخ کبیر میں بغیر جرح کے ذکر فرمایا ہے۔

محمد بن عبد الله بن أبي مریم..... قال أبو حاتم: شيخ مدني صالح الحديث، وذكره

ابن حبان في الثقات (معاني الاخیار ج ۳ ص ۵۴۶، باب الميم)

اور حضرت ابو ہریرہ سے روایت کرنے والے ابوسلمہ ہیں جو کہ ثقہ اور حافظ الحدیث ہونے کے ساتھ ساتھ جلیل القدر تابعی ہیں

أبو سلمة بن عبد الرحمن ابن عوف الزهري المدني الحافظ..... وكان من كبار أئمة

التابعين غزير العلم ثقة عالما (تذكرة الحفاظ ج ۱ ص ۵۰، رقم الترجمة ۵۲)

اور طبرسی کی روایت میں سلیمان بن بلال سے روایت کرنے والے ایک راوی اسماعیل بن ابی اویس کے علاوہ تعنی ہیں، یہ بھی ثقہ ہیں۔

القعنبي عبد الله بن مسلمة بن قعنب (خ، م، د) عبد الله بن مسلمة بن قعنب، الإمام،

الثبت، القدوة، شيخ الإسلام، أبو عبد الرحمن الحارثي، القعنبي، المدني، نزيل البصرة،

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

ڈاڑھی منڈانا، مونچھیں بڑھانا غیروں کا طریقہ ہے

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ: قُضُوا الشَّوَارِبَ، وَاعْفُوا اللَّحَى، وَلَا تَمْشُوا فِي الْأَسْوَاقِ إِلَّا وَعَلَيْكُمْ الْأُزُرُ، إِنَّهُ لَيْسَ مِنَّا مَنْ عَمِلَ بِسُنَّةِ غَيْرِنَا (المعجم الكبير

للطبرانی) ۱۔

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مونچھوں کو کٹاؤ اور ڈاڑھیوں کو بڑھاؤ، اور بازاروں میں بغیر تہبند کے (یعنی ستر کھول کر) نہ چلو، بے شک جس نے ہمارے غیروں کے طریقہ پر عمل کیا، وہ ہم میں سے نہیں (طبرانی)

فائدہ: یہ حدیث حسن درجے میں داخل ہو کر معتبر ہے۔ ۲۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾ لم مکتہ (سیر اعلام النبلاء، للذہبی، ج ۱۰، ص ۲۵۷)

عبد اللہ ابن مسلمہ ابن قعب القعنی الحارثی أبو عبد الرحمن البصری أصله من المدينة وسكنها مدة ثقة عابد كان ابن معين وابن المديني لا يقدمان عليه في الموطأ أحدا من صغار التاسعة مات في (أول) سنة إحدى وعشرين بمكة خم د ت س (تقريب التهذيب لابن حجر، ج ۱، ص ۳۲۳، تحت رقم الترجمة ۳۶۲۰، حرف العين)

چنانچہ اس حدیث کے بارے میں جناب ناصر الدین البانی صاحب لکھتے ہیں کہ:

قلت: وهذا إسناد جيد؛ ابن أبي مریم، روى عنه جمع من الثقات غير سليمان بن بلال، ذكرهم ابن أبي حاتم، وروى عن يحيى القطان أنه قال: "لم يكن به بأس". وعن أبيه قال: "شيخ مديني صالح الحديث". وذكره ابن حبان في "الثقات"

ومن دونه ثقات من رجال الشيخين؛ علي ضعف في حفظ ابن أبي أويس، واسمه إسماعيل بن عبد الله. والحديث أخرجه البخاري في ترجمة ابن أبي مریم من "التاريخ" فقال: "قال لي إسماعيل بن أبي أويس بإسناده بلفظ: "المجوس تعفى شواربها، وتحفى لحاها؛ فجزوا شواربكم، وأغفوا لحاكم" (سلسلة الأحاديث الصحيحة، تحت رقم الحديث ۳۱۲۳، ج ۷، ص ۳۳۲)

۱۔ رقم الحديث ۱۱۳۳۵، ج ۱۱، ص ۱۵۲، المعجم الاوسط للطبرانی رقم الحديث ۹۳۲۶۔

۲۔ قال الهيثمي: رواه الطبرانی في الاوسط وفيه يوسف بن ميمون ضعفه أحمد والبخاري

وجماعة ووقفه ابن حبان، وبقية رجاله ثقات (مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۶۹)

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

کیونکہ مونچھیں بڑھانا اور ڈاڑھی کٹانا بھی غیروں کا طریقہ ہے، جیسا کہ آگے احادیث میں تفصیل کے ساتھ آتا ہے۔

اس لئے جو شخص مونچھیں بڑھائے یا ڈاڑھی کٹائے تو اس کے لئے یہ وعید ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اپنی جماعت سے باہر کا شخص قرار دیا، جو کہ ان دونوں گناہوں پر بہت سخت وعید ہے۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

قلت: فالحدیث حسن. لان حکم قص الشوارب واعفاء اللحي جاء في احادیث اخر. وقد امر رسول الله صلى الله عليه وسلم باعفاء اللحية مخالفة للمشرکین واهل الکتاب، والجملة الثانية له ايضا شواهد. كما سيأتی فی حدیث زید ابن ارقم.

قال الالبانی:

رواه الطبرانی فی "الأوسط": حدثنا هيثم بن خلف: أخبرنا ابن حماد الوراق: حدثنا أبو يحيى الحماني، عن يوسف بن ميمون، عن عطاء، عن ابن عباس مرفوعاً. وقال: "لم يروه عن عطاء إلا يوسف ولا عنه إلا أبو يحيى، تفرد به الحسن بن حماد."

قلت: وهو ثقة، لكن أبو يحيى الحماني - واسمه عبد الحميد بن عبد الرحمن - قال الحافظ: "صدوق يخطيء". وشيخه يوسف بن ميمون - وهو المخزومي مولا هم الكوفي - قال الحافظ: "ضعيف". فهو علة الحديث، وبه أعله الهيثمي.

والشطر الأول منه؛ له شاهد من حديث أبي هريرة مرفوعاً به. أخرجه أحمد عن عمر بن أبي سلمة (عن أبيه) عنه. قلت: وعمر هذا صدوق يخطيء، كما في "التقريب"، فهو ممن يستشهد به، لا سيما وقد قال فيه أبو حاتم: "صالح الحديث"، وصحح له الترمذي، فالحديث بهذا الشطر حسن. والله أعلم. وله شاهد آخر بلفظ: "أحفوا الشوارب وأعفوا اللحي". أخرجه مسلم، وأبو عوانة (سلسلة الاحاديث الضعيفة، تحت رقم الحديث ۳۰۵۷)

وقال ايضا:

تحت حديث: "ليس منا من تشبه بغيرنا، لا تشبهوا باليهود ولا بالنصارى الخ"

لكن الحديث جاء مفرداً في أحاديث يتقرب بها، فالجملة الأولى منه يشهد لها حديث ابن عباس قال: "لما ألتحق رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة قال: إن الله عز وجل ورسوله حرم عليكم شرب الخمر و ثمنها و حرم عليكم أكل الميتة و ثمنها و حرم عليكم الخنازير و أكلها و ثمنها، وقال: قصوا الشوارب و أعفوا اللحي، ولا تمشوا في الأسواق إلا و عليكم الأزر، إنه ليس منا من عمل بسنة غيرنا" (سلسلة الاحاديث الصحيحة، تحت رقم الحديث ۲۱۹۴)

فالحدیث حسن بلا ريب .

حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ لَمْ يَأْخُذْ مِنْ شَارِبِهِ فَلَيْسَ مِنَّا (ترمذی) ۱

ترجمہ: بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے اپنی مونچھیں نہیں کاٹیں، تو وہ ہم میں سے نہیں (ترمذی، نسائی، مسند احمد، ابن حبان)

فائدہ: یہ حدیث سند کے لحاظ سے صحیح ہے۔ ۲

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

وَقَدْ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَصُّ الشَّارِبِ، وَتَقْلِيمُ الْأَظْفَارِ، وَحَلَقُ الْعَانَةِ، وَتَقْفُ الْبَابِطِ، لَا يُتْرَكُ أَكْثَرُ مِنْ أَرْبَعِينَ يَوْمًا (ترمذی) ۳

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے لئے مونچھیں کاٹنے، اور ناخن کاٹنے، اور زیر ناف بال مونڈنے، اور بغلوں کے بال کاٹنے کے بارے میں وقت مقرر کر دیا ہے کہ ہم (ان کو) چالیس دن سے زیادہ نہ چھوڑیں (مسلم)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ڈاڑھی بڑھانے اور مونچھیں کٹانے کا حکم فرمایا ہے، اور دراصل یہ دو

۱۔ رقم الحدیث ۲۷۶۱، ابواب الادب، باب ما جاء في قص الشارب، نسائی، رقم الحدیث ۱۳، مسند احمد، رقم الحدیث ۱۹۲۶۳، صحیح ابن حبان، رقم الحدیث ۵۳۷۷۔

۲۔ قال الترمذی: وفي الباب عن المغيرة بن شعبة: هذا حديث حسن صحيح حدثنا محمد بن بشار قال: حدثنا يحيى بن سعيد، عن يوسف بن صهيب، بهذا الإسناد نحوه (حواله بالا) وفي حاشية مسند احمد: إسناده صحيح، رجاله ثقات رجال الشيخين. غير يوسف بن صهيب وحبیب بن یسار، فمن رجال الترمذی والنسائی، وروی أبو داود للأول منهما أيضاً، وكلاهما ثقة (حواله بالا)

۳۔ وفي حاشية ابن حبان: إسناده صحيح (حواله بالا)

۴۔ رقم الحدیث ۲۷۵۹، ابواب الادب، باب في التوقيت في تقليم الأظفار وأخذ الشارب، مسلم، رقم الحدیث ۲۵۸ "۵۱"۔

قال الترمذی: هذا أصح من الحديث الأول.

حکم الگ الگ ہیں:

ایک ڈاڑھی بڑھانے کا، اور دوسرے مونچھیں کٹانے کا۔

جس سے معلوم ہوا کہ ڈاڑھی کٹانے اور مونچھیں بڑھانے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی مخالفت اور غیروں کے طریقہ کی موافقت لازم آتی ہے۔ ۱۔

تو جو شخص مونچھیں نہیں کاٹتا، اور لمبی لمبی مونچھیں رکھتا ہے، تو اس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”وہ ہم میں سے نہیں“ جس طرح سے کہ ڈاڑھی نہ بڑھانے والے کے بارے میں فرمایا کہ ”وہ ہم میں سے نہیں“

لہذا یہ حدیث پہلی حدیث کا ایک حصہ ہے، اور جو وعید مونچھیں نہ کٹانے میں ہے، وہی وعید ڈاڑھی نہ بڑھانے میں بھی ہے۔

اور یہ بہت سخت وعید ہے، جو گناہ کے کام کے لئے ہی ہو سکتی ہے، اور آگے احادیث میں بھی یہ آتا ہے کہ ڈاڑھی منڈانے میں غیر مسلموں کی مشابہت بھی پائی جاتی ہے۔ ۲۔

ڈاڑھی بڑھانے اور مونچھیں کٹانے کا حکم

حضرت نافع رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ:

عَنِ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: أَخْفُوا الشَّوَارِبَ
وَأَعْفُوا اللَّحْيَ (مسلم) ۳

۱۔ وقت لنا في تقليم الأظفار وقص الشارب ونف الإبط أن لا نترك أكثر من أربعين ليلة وهو من المقدرات التي ليس للرأى فيها مدخل فيكون كالمرفوع اهـ (رد المحتار، ج ۶ ص ۴۰۷، کتاب الحظر والاباحہ)

۲۔ والظاهر أن معناه ليس من كمل أهل طريقتنا أو تهديد لتارك هذه السنة أو تخويف له على الموت بغير هذه الملة (مرواة المفاتيح، ج ۷، ص ۲۸۲۲، باب الترجل)

۳۔ رقم الحديث ۲۵۹۵۲ کتاب الطهارة، باب خصال الفطرة، مسند احمد، رقم الحديث ۴۶۵۳۔ فی حاشیة مسند احمد: إسناده صحيح على شرط الشيخين. يحيى: هو ابن سعيد القطان، وعبيد الله: هو ابن عمر العمرى.

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم مونچھوں کو پست (یعنی چھوٹی) کرو، اور ڈاڑھیوں کو بڑھاؤ (مسلم)

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِإِخْفَاءِ الشَّوَارِبِ، وَإِعْقَاءِ اللَّحْيِ (ابوداؤد) ۱

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مونچھوں کو پست (یعنی چھوٹی) کرنے اور ڈاڑھیوں کو بڑھانے کا حکم فرمایا ہے (ابوداؤد)

اور حضرت عبدالرحمن بن علقمہ رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ:

سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَغْفُوا اللَّحْيَ، وَخَفُوا الشَّوَارِبَ (مسند احمد، رقم الحديث ۵۱۳۵) ۲

ترجمہ: میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے سنا، آپ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم ڈاڑھیوں کو بڑھاؤ، اور مونچھوں کو پست (یعنی

۱۔ رقم الحديث ۴۱۹۹، کتاب الترجل، باب فی أخذ الشارب، ابن حبان، رقم الحديث ۵۳۷۵۔
فی حاشیة ابن حبان: إسناده صحيح على شرط مسلم.
۲۔ فی حاشیة مسند احمد:

إسناده صحيح، رجاله ثقات رجال الشيخين غير عبد الرحمن بن علقمة ويقال: ابن أبي علقمة، ويقال: ابن علقم، المكي، وهو غير عبد الرحمن بن أبي علقمة الثقفي، ذاك قد روى عن ابن مسعود كما سلف في مسنده برقم (۳۶۵۷) وهذا فقد روى عن ابن عباس وابن عمر، وروى عنه سفيان الثوري، وخرج له البخاري في "الاعمال العباد" والنسائي، ووثقه هو والعجلي، وذكره في "الثقات" ابن حبان وابن شاهين، ونقل هذا الأخير عن عبد الرحمن بن مهدي أنه قال فيه: كان من الأثبات الثقات، وقال الحافظ في "التقريب": ثقة.

وأخرجه النسائي في "المجتبى ۱۲۹/۲۸" وفي "الكبرى" (۹۲۹۱) و"و" (۹۲۹۲)، وأبو يعلى (۵۷۳۸) من طريق عبد الرحمن بن مهدي، بهذا الإسناد

چھوٹی) کرو (مسند احمد)

اور ایک روایت میں ہے کہ:

سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ: أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تُعْفَى اللَّحْيُ وَأَنْ تُجَزَّ الشَّوَارِبُ (مسند احمد، رقم الحديث ۵۱۳۸) ۱
ترجمہ: میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے سنا کہ آپ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کا حکم فرمایا کہ ڈاڑھیوں کو بڑھایا جائے اور مونچھوں کو کٹایا جائے (مسند احمد)

فائدہ: اس سے پہلے ڈاڑھی کا تمام نبیوں کا طریقہ، فطرتِ سلیمہ اور فطرتِ اسلام ہونا معلوم ہو چکا اور اس حدیث میں واضح طور پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ڈاڑھی بڑھانے کا حکم فرمانے کا ذکر ہے، جس سے صاف طور پر معلوم ہوا کہ ڈاڑھی رکھنا اور بڑھانا ہماری شریعت میں واجب اور ضروری درجہ کا حکم ہے، کیونکہ اس کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا ہے۔ ۲

اور بخاری شریف میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُمُ الشَّوَارِبُ وَأَعْفُوا اللَّحْيَ (بخاری، رقم الحديث ۵۸۹۳، کتاب اللباس، باب إعفاء اللحی)

۱۔ فی حاشیة مسند احمد: حدیث صحیح، مؤمل - وهو ابن إسماعيل العدوی مولاهم البصری، سبىء الحفظ لكنه ثقة فی سفیان الثوری.

۲۔ حضرت حکیم الامت رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صیغہ امر سے دونوں حکم فرمائے، اور امر ہیچیز واجب کے لئے ہوتا ہے، پس معلوم ہوا کہ یہ دونوں کام واجب ہیں اور واجب کا ترک کرنا حرام ہے، پس ڈاڑھی کٹانا اور مونچھیں بڑھانا دونوں حرام فعل ہیں (اصلاح الرسوم ص ۲۱، باب اول، فصل چہارم)

وأما روايات أحفوا الشَّوَارِبَ فمعناها أحفوا ما طال على الشفتين والله أعلم وأما إعفاء اللحية فمعناها توفيرها وهو معنى أوفوا اللحى في الرواية الأخرى وكان من عادة الفرس قص اللحية فهي الشرع عن ذلك (شرح النووي على مسلم، ج ۳، ص ۱۴۹، كتاب الطهارة، باب خصال الفطرة)

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مونچھوں کو خوب اچھی طرح کاٹو اور ڈاڑھی کو بڑھاؤ (بخاری)

فائدہ: اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مونچھوں کو کاٹنے کے لیے ”انہکوا“ کے الفاظ استعمال فرمائے ہیں، جس کے معنی خوب اچھی طرح کاٹنے کے ہیں۔ ۱۔
حضرت ابو سلمہ رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُصُّوا الشَّوَارِبَ وَأَغْفُوا اللَّحَى (مسند احمد، رقم الحديث ۷۱۳۲) ۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مونچھوں کو کاٹو، اور ڈاڑھیوں کو بڑھاؤ (مسند احمد) ۳۔

۱۔ (واحفوا) : بقطع الهمزة أى قصوا (الشوارب) : فى الجامع الصغير : قدم هذه الجملة على الأولى، ثم فى المغرب : أحفى شاربہ بالحاء المهملة أى بالغ فى جزه . قيل : الإحفاء قريب من الحلق، وأما الحلق فلم يرد، بل كرهه بعض العلماء ورآه بدعة . قال القاضى وغيره : الإحفاء الاستقصاء فى الكلام، ثم استعير للاستقصاء فى أخذ الشارب، وفى معناه قوله : (وفى رواية : ” انہکوا الشوارب) : وهو بفتح الهمزة وكسر الهاء ، وفى نسخة بهمزة وصل مكسورة وفتح الهاء ، يقال : نهك كفرح وأنهك بالغ فى قصه (مرواة المفاتيح، ج ۷، ص ۲۸۱، باب الترجل) ۴۔
۲۔ فى حاشية مسند احمد : حديث صحيح، وهذا إسناد حسن.

۳۔ اور مسند احمد میں ہی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایک روایت ان الفاظ میں مروی ہے:
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال : ” أغفوا اللحى، وخذوا الشوارب، وغيروا شيبكم، ولا تشبهوا باليهود والنصارى ” (مسند احمد، رقم الحديث ۸۶۷۲)
فى حاشية مسند احمد : صحيح، وهذا إسناد حسن لأن عمر بن أبى سلمة حسن الحديث فى المتابعات والشواهد.

امام بخاری معرفۃ السنن میں روایت فرماتے ہیں کہ:

أخبرنا أبو سعيد قال : حدثنا أبو العباس قال : أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعى قال : وروى العلاء بن عبد الرحمن ، عن أبيه ، عن أبى هريرة : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : أغفوا اللحى وخذوا من الشوارب ، وغيروا الشيب ، ولا تشبهوا باليهود . كذا وجدته فى المبسوط وقد رواه مسلم بن الحجاج فى الصحيح ، عن أبى بكر الصغاني (معرفة السنن والآثار للبيهقى رقم الحديث ۱۲۶۹، باب الاخذ من الشوارب)

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ڈاڑھی بڑھانے کا حکم فرمایا ہے، جس سے دو باتیں معلوم ہوتیں، ایک یہ کہ ڈاڑھی رکھنا واجب عمل ہے، کیونکہ ایسا حکم فرمانے سے اس عمل کا واجب ہونا ثابت ہوتا ہے، دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ یہ واجب حکم چھوٹی ڈاڑھی رکھنے سے پورا نہیں ہوتا (جس کو خشکی ڈاڑھی رکھنا کہا جاتا ہے) جب تک کہ اسے بڑھایا نہ جائے، اور کتنی مقدار بڑھانا واجب ہے، اس کا ذکر آگے آتا ہے۔

ڈاڑھی بڑھانا، مونچھیں کٹانا اور غیر مسلموں کی مخالفت

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: خَالِفُوا الْمُشْرِكِينَ وَفَرُّوا
الْحُلَى وَأَحْفُوا الشَّوَارِبَ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا حَجَّ أَوْ اعْتَمَرَ لَبَّضَ
عَلَى لِحْيَتِهِ فَمَا فَضَلَ أَخَذَهُ (بخاری) ۱

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مشرکین کی مخالفت کرو، اور ڈاڑھیوں کو
بڑھاؤ، اور مونچھیں پست (یعنی چھوٹی) کرو، اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ جب

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

اور شرح معانی الآثار میں ہے:

حدثنا يونس، قال: ثنا ابن وهب، قال: حدثني مالك، عن أبي بكر بن نافع، عن أبيه ح
وحدثنا محمد بن عمرو بن يونس، قال: ثنا عبد الله بن نمير، عن عبيد الله بن عمر، عن
نافع، عن ابن عمر، كلاهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "أحفوا الشوارب،
وأعفوا اللحى"

حدثنا ابن أبي عقيل، قال: ثنا ابن وهب، قال: حدثني مالك، عن نافع، عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم مثله

حدثنا يزيد بن سنان، قال: ثنا حبان بن هلال، قال: ثنا أبو جعفر المديني، قال: ثنا عبد
الله بن عبيد الله بن أبي طلحة، عن أنس، عن النبي صلى الله عليه وسلم وزاد ولا
تشبهوا باليهود (شرح معانی الآثار برقم الحديث ۶۵۵۹ تا ۶۵۶۲، ج ۴ ص ۲۳۰، باب
حلق الشارب)

۱ رقم الحديث ۵۸۹۲، کتاب اللباس، باب تقليم الاظفار.

حج یا عمرہ سے فارغ ہوتے، تو اپنی ڈاڑھی کو مٹھی میں پکڑتے، اور جو مٹھی سے زائد ہوتی، اسے کاٹ دیا کرتے تھے (بخاری)

فائدہ: اس حدیث میں ڈاڑھی بڑھانے اور مونچھیں کٹانے کا حکم فرمانے کے ساتھ ساتھ مشرکین کی مخالفت کا بھی حکم فرمادیا، کیونکہ بعض مشرکین مونچھیں لمبی لمبی رکھتے تھے، اور ڈاڑھی نہیں بڑھاتے تھے۔ ۱۔

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جو اس روایت کے راوی ہیں: وہ حج یا عمرہ کے وقت ایک مٹھی سے زائد ڈاڑھی کو کاٹ دیا کرتے تھے، جس سے معلوم ہوا کہ ڈاڑھی بڑھانے کا جو واجب حکم ہے وہ ایک مٹھی ڈاڑھی ہونے پر پورا ہو جاتا ہے، اس سے زیادہ ڈاڑھی بڑھانا واجب نہیں۔ ۲۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنی روایت کردہ ڈاڑھی بڑھانے کی حدیث کا یہی مطلب سمجھا، اور راوی اپنی روایت کردہ حدیث کا مطلب دوسروں سے زیادہ سمجھتا ہے (جس کی تفصیل آگے آتی ہے)

اور حج یا عمرہ کے وقت کے ذکر سے یہ لازم نہیں آتا کہ دوسرے اوقات میں ایک مٹھی سے فاضل وزائد مقدار ڈاڑھی کا کاٹنا جائز نہ ہو، کیونکہ دوسری روایات میں حضرت ابن عمر اور

۱۔ اس حدیث میں متحد محمدین نے مشرکین سے مراد مجوسیوں کو قرار دیا ہے، جیسا کہ دیگر احادیث میں مجوسیوں کی صراحت ہے، اور بعض روایات میں اہل کتاب کے بھی ڈاڑھی کٹانے اور ان کی مخالفت کرنے کا ذکر ہے، جیسا کہ آگے آتا ہے، اور ابتداء میں ڈاڑھی کٹانے کا رواج مجوسیوں میں ہی ہوا تھا، ان میں بعض ڈاڑھی کٹا کر چھوٹی کر لیتے تھے، اور بعض ڈاڑھی منڈایا کرتے تھے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجوس کی مخالفت کا حکم فرما کر ڈاڑھی منڈانے اور چھوٹی کرانے سے بھی منع فرمادیا، اور ڈاڑھی بڑھانے کا حکم فرمایا، اور بڑھانے کی مقدار کیا ہے؟ اس پر کلام آگے آتا ہے۔

قولہ عمر بن محمد بن زید ای ابن عبد اللہ بن عمر قوله خالفوا المشرکین فی حدیث ابی ہریرۃ عند مسلم خالفوا المجوس وهو المراد فی حدیث ابن عمر فانہم كانوا یقصون لحاهم ومنہم من کان یحلقها قوله أحفوا (فتح الباری لابن حجر، ج ۱۰، ص ۳۴۹، باب تقلیم الاظفار)

خالفوا المشرکین أراد بهم المجوس یدل علیہ روایۃ مسلم خالفوا المجوس (عمدة القاری، ج ۲۲، ص ۳۶، کتاب اللباس، باب تقلیم الاظفار)

۲۔ أن ابن عمر کان یأخذ من لحيته بعد الفراغ عن الحج، أي ما یزید علی القبضة ویأخذ من رأسه (العرف الشذی للکشمیری، ج ۴، ص ۱۶۲، باب ما جاء فی تقلیم الاظفار)

دوسرے صحابہ کرام و تابعین عظام سے حج یا عمرہ کے ذکر کے بغیر ایک مٹھی سے زائد ڈاڑھی کے کٹانے کا ثبوت ہے، جیسا کہ آگے آ رہا ہے۔ ۱

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَالِفُوا الْمُشْرِكِينَ أَخْفُوا الشَّوَارِبَ وَأَوْفُوا اللَّحَى (مسلم) ۲

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مشرکین کی مخالفت کرو، مونچھیں پست (یعنی چھوٹی) کرو، اور ڈاڑھیوں کو بڑھاؤ (مسلم)

فائدہ: اس روایت میں بھی واضح طور پر ڈاڑھی بڑھانے کے حکم کے ساتھ مشرکین کی مخالفت کرنے کا حکم مذکور ہے۔

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے ایک روایت ان الفاظ میں مروی ہے کہ:

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: خَالِفُوا الْمُجُوسَ ، أَخْفُوا الشَّوَارِبَ وَأَعْفُوا اللَّحَى (مسند جرج ابو عوانہ) ۳

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجوسیوں (یعنی آتش پرستوں) کی مخالفت کرو، مونچھیں پست (یعنی چھوٹی) کرو، اور ڈاڑھیوں کو بڑھاؤ (ابو عوانہ)

فائدہ: اس روایت میں مشرکین کے ایک خاص مذہب والوں، یعنی مجوس کا ذکر فرما کر ان کی مخالفت کرنے اور ڈاڑھی بڑھانے کا حکم فرمایا، اور مجوسیوں میں ڈاڑھی منڈانے اور کاٹ کر

۱۔ وقال الكرماني لعل ابن عمر أراد الجمع بين الحلق والتقصير في النسك فحلق رأسه كله وقصر من لحيته ليدخل في عموم قوله تعالى محلقين رء وسكم ومقصرين وخص ذلك من عموم قوله وفروا اللحى فحمله على حالة غير حالة النسك قلت الذي يظهر أن ابن عمر كان لا يخص هذا التخصيص بالنسك بل كان يحمل الأمر بالاعفاء على غير الحالة التي تشبه فيها الصورة بالفراط طول شعر اللحية أو عرضه (فتح الباری لابن حجر، ج ۱۰، ص ۳۵۰، باب تقليم الاظفار)

۲۔ رقم الحديث ۲۵۹ "۵۳" کتاب الطهارة، باب خصال الفطرة.

۳۔ رقم الحديث ۴۶۸، ج ۱ ص ۱۶۲، کتاب الطهارة.

چھوٹی کرنے دونوں کا رواج تھا۔ ۱

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے ہی روایت ہے کہ:

ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَجُوسَ، فَقَالَ: إِنَّهُمْ يُؤَفِّقُونَ سِبَالَهُمْ، وَيَخْلِقُونَ لِحَاهُمْ، فَيَخَالِفُوهُمْ فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَجْزُ سِبَالَهُ، كَمَا تَجْزُ الشَّاةُ أَوِ الْبَعِيرُ (صحیح ابن حبان) ۲

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے مجوسیوں کا ذکر کیا گیا، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ اپنی مونچھوں کو بڑھاتے ہیں اور اپنی ڈاڑھیوں کو موٹاتے ہیں، تو تم ان کی مخالفت کرو، پس حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ اپنی مونچھوں کو اس طرح کاٹ دیا کرتے تھے، جس طرح بکری یا اونٹ کے بال کاٹے جاتے ہیں (ابن حبان)

۱۔ چنانچہ امام نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

وكان من عادة الفرس قص اللحية فنهى الشرع عن ذلك (شرح النووي على مسلم، ج ۳ ص ۱۴۹، کتاب الطہارۃ، باب خصال الفطرۃ)

اور علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

لأنهم كانوا يقصرون لحاهم ومنهم من كان يحلقها (عمدة القاری، ج ۲۲ ص ۴۶، کتاب اللباس، باب تقليم الاظفار)

۲۔ رقم الحديث ۵۴۷۶، ج ۱۲ ص ۲۹۰، کتاب الزینۃ والتطیب، المعجم الكبير للطبرانی رقم الحديث ۱۴۱۴۰، المعجم الاوسط للطبرانی رقم الحديث ۱۰۵۱۔
قال شعيب الانلووط: إسناده حسن (حاشية ابن حبان)
وقال الالباني:

قلت: وهذا إسناده جيد، رجاله ثقات، وفي معقل بن عبيد الله كلام يسير لا يضر. وقد أخرج له مسلم، ولذلك سكنت عنه الحافظ العراقي في "تخريج الإحياء" والحافظ ابن حجر في "فتح الباري" وعزاه للطبرانی والبيهقي. وللحديث شواهد خرجت بعضها في "جلباب المرأة المسلمة" "آداب الزفاف" "السبال جمع السبله" "بالعريكة: الشارب كما في "النهاية" سلسلة الاحاديث الصحيحة، تحت رقم الحديث ۲۸۳۴

اس حدیث میں مونچھوں کے لیے سہال کے الفاظ استعمال ہوئے ہیں۔ ۱۔

۱۔ اور رائج یہ ہے کہ اس حدیث میں سہال سے مراد مطلق مونچھیں ہیں، نہ کہ مونچھوں کے کنارے۔
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی مندرجہ بالا حدیث کے علاوہ حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں بھی سہال کا لفظ مونچھوں کے معنی میں استعمال ہوا ہے، جس کا ذکر آگے آتا ہے۔

ورأى الغزالي وغيره، أنه لا بأس بترك السبالين اتباعا لعمرو وغيره، ولأن ذلك لا يستر الفم، ولا يبقى فيه غمر الطعام إذ لا يصل إليه، وكره الزركشي إبقاءه لخبر صحيح لابن حبان: ذكر لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - المجوس فقال: "إنهم قوم يوفرون سبالهم، ويحلقون لحاهم فخالقوهم" اهـ۔

والظاهر أن المراد بالسبال الشوارب أطلق عليها مجازا أو حقيقة على ما في القاموس والله أعلم (مرواة المفاتيح، ج ۷، ص ۲۷۸، کتاب الاطعمه)

اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی ایک روایت میں سہال کو بڑھانے کا ذکر ہے، جبکہ ایک روایت میں بڑھال کی جہی وارد ہوئی ہے۔

حدثنا ابن نفيل، حدثنا زهير، قرأت علي عبد الملك بن أبي سليمان، وقراه عبد

الملك علي أبي الزبير، ورواه أبو الزبير، عن جابر، قال: كنا نغني السبال، إلا في حج أو عمرة (أبو داود، رقم الحديث ۴۲۰۱، باب في أخذ الشارب)

حدثنا عائذ بن حبيب، عن أشعث، عن أبي الزبير، عن جابر، قال: كنا نؤمر أن نوفي السبال، ونأخذ من الشوارب (مصنف ابن شعبة، رقم الحديث ۲۶۰۱۶)

حدثنا مقدم، ثنا أبو الأسود، ثنا ابن لهيعة، ثنا أبو الزبير، عن جابر، أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن جز السبال.

لم يرو هذا الحديث عن أبي الزبير إلا ابن لهيعة، تفرد به: أبو الأسود " (المعجم الاوسط للطبرانی، رقم الحديث ۸۹۰۸)

قال الهيثمي: رواه الطبرانی في الأوسط عند المقدم بن داود، وهو ضعيف (مجمع الزوائد، ج ۵، ص ۱۶۷، تحت رقم الحديث ۸۸۳۹، باب ما جاء في الشارب واللحية وغير ذلك)
اور اگرچہ بعض حضرات نے سہال بڑھانے کی روایت میں سہال سے مراد ڈاڑھی لی ہے، مگر بعض حضرات نے اس کی سند اور متن کو متکرا اور اس کو ایک دوسرے کے معارض قرار دیا ہے۔

أورد أبو داود حديث جابر بن عبد الله قال: (كنا نغني السبال إلا في حج و عمرة) والسبال هو الشارب، وهذا الحديث منكر؛ لأنه مخالف لما ثبت في الأحاديث الصحيحة من أن الشارب يحفى ويجز، وأنه وقت للإنسان مدة أربعين بحيث يأتي بهذه الأشياء المطلوبة منه، وهذا الحديث يعارضه، ولكنه غير صحيح.

وهذا الإسناد الذي ذكره أبو داود هنا صيغته ولفظه يختلف عن الصيغ التي سبق أن مررت؛ لأنه كله حكاية من شيخ أبي داود: قرأته وقرأه فلان على فلان، وفلان رواه عن فلان، ومعلوم أن أبا

﴿بقية حاشيا گلے سننے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

یہ پہلے گزر چکا ہے کہ بعض مجوسی ڈاڑھی کٹا کر چھوٹی کراتے تھے اور بعض منڈاتے تھے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اگرچہ مجوس کے ڈاڑھی منڈانے کے عمل کا ذکر فرمایا، لیکن ساتھ ہی ڈاڑھی بڑھانے کا بھی حکم فرمایا، لہذا ڈاڑھی منڈانے اور چھوٹی کرانے کی اس حدیث میں بھی نفی آگئی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جُزُّوا الشَّوَارِبَ وَأَرْخُوا الذُّلْحَى

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

الزبیر المکی مدلس، وهذه العبارة التي روى بها لا تدل على السماع، وإنما فيها الإخبار بالرواية، والرواية يدخل فيها كونه يقول: عن فلان، أو يقول: قال فلان، والحديث من حيث الإسناد فيه ما فيه، ومن حيث المتن أيضاً هو منكرو؛ لأنه مخالف لما ثبت في الأحاديث الصحيحة الدالة على أخذ الشارب وعدم تركه، وهذا الحديث فيه تركه إلا في حج أو عمرة، والإنسان قد لا يحج ولا يعتمر مدة طويلة فإذا تركه سيكون من أكره المناظر، وأشوه ما يكون في المنظر، فالحديث غير صحيح لا من حيث الإسناد، ولا من حيث المتن.

تراجم رجال إسناده حديث حديث جابر (كنا نغني السبال إلا في حج أو عمرة) قوله: (حدثنا ابن نفيل). عبد الله بن محمد بن نفيل النقبلي ثقة، أخرج له البخاري وأصحاب السنن.

(حدثنا زهير). زهير بن معاوية ثقة، أخرج له أصحاب الكتب الستة.

(قال: قرأت على عبد الملك بن أبي سليمان).

عبد الملك بن أبي سليمان صدوق له أوام، أخرج له البخاري تعليقاً ومسلم وأصحاب السنن. (ورواه أبو الزبير عن جابر).

أبو الزبير هو محمد بن مسلم بن تدرس المكي صدوق، أخرج له أصحاب الكتب الستة. وجابر بن عبد الله الأنصاري رضي الله عنهما صحابي ابن صحابي، وهو أحد السبعة المعروفين بكثرة الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم.

والحديث فيه نكارة في معناه من جهة إعفاء الشارب وعدم أخذه إلا في حج أو عمرة، يعني: أنهم يتركونه إلا في حج أو عمرة.

والسند ليس فيه تصريح بالتحديث، وإنما هو محتمل لعدة صيغ؛ لأن هذا الذي ورد من الألفاظ المجملة التي تدخل تحتها عدة صيغ، فلا يدري هو قال: قال، أو قال: سمعت، أو قال: عن جابر، فكل هذه الألفاظ تدخل تحت كلمة (رواه) (شرح سنن أبي داود، لعبد المحسن العباد، باب في أخذ الشارب، شرح حديث جابر)

خَالِفُوا الْمَجُوسَ (مسلم) ۱

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مونچھوں کو کاٹو، اور ڈاڑھیوں کو لٹکاؤ، اور مجوسیوں کی مخالفت کرو (مسلم)

فائدہ: مشرکوں میں ایک فرقہ مجوسیوں کا تھا، جو آگ کی عبادت کیا کرتا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی مخالفت کا حکم فرماتے ہوئے مونچھیں کٹانے اور ڈاڑھیاں لٹکانے کا حکم فرمایا، اور یہ ظاہر ہے کہ چھوٹی چھوٹی یا بالفاظ دیگر بخشی ڈاڑھی رکھ لینے سے اس حکم یعنی ڈاڑھی لٹکانے پر عمل نہیں ہوتا۔

مسند احمد میں حضرت عبدالرحمن رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: جُزُوا الشَّوَارِبَ، وَأَغْفُوا اللَّحْيَ، وَخَالِفُوا الْمَجُوسَ (مسند احمد، رقم الحديث ۸۷۸۵) ۲

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مونچھوں کو کاٹو، اور ڈاڑھیوں کو بڑھاؤ، اور مجوسیوں (یعنی آتش پرستوں) کی مخالفت کرو (مسند احمد)

اور امام بخاری رحمہ اللہ نے تاریخ کبیر میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کو ان الفاظ میں روایت کیا ہے کہ:

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: كَانَتِ الْمَجُوسُ تُعْفِي شَوَارِبَهَا وَتُخْفِي لِحَاهَا، فَخَالِفُوهُمْ فَجَزُوا شَوَارِبَهُمْ وَأَغْفُوا لِحَاهَهُمْ (تاریخ الكبير للبخاری، رقم الحديث ۱۱۵، ج ۱، ص ۱۱۵)

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجوسی (یعنی آگ پرست لوگ) اپنی

۱ رقم الحديث ۲۶۰ "۵۵" کتاب الطہارۃ، باب خصال الفطرۃ.

۲ فی حاشیۃ مسند احمد: إسناده صحيح على شرط مسلم.

موچھوں کو بڑھا کر رکھتے ہیں، اور اپنی ڈاڑھیوں کو پست (یعنی منڈا کر یا چھوٹا) کر کے رکھتے ہیں، تو تم ان کی مخالفت کرو، تم اپنی موچھوں کو کٹاؤ، اور اپنی ڈاڑھیوں کو بڑھاؤ (تاریخ کبیر)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ أَهْلَ الشِّرْكِ يُعْفُونَ شَوَارِبَهُمْ، وَيُحْفُونَ لِحَاهُمْ، فَخَالِفُوهُمْ، فَأَعِفُوا اللَّحْيَ، وَأَحْفُوا الشَّوَارِبَ (مسند البزار، رقم الحديث ۸۱۲۳) ۱

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اہل شرک (یعنی مشرک لوگ) اپنی موچھوں کو بڑھاتے ہیں، اور اپنی ڈاڑھیوں کو پست (یعنی موٹے یا چھوٹی) کرتے ہیں، تو تم ان کی مخالفت کرو، پس تم ڈاڑھیوں کو بڑھاؤ، اور موچھوں کو پست (یعنی چھوٹا) کرو (بزار)

فائدہ: بعض روایات میں ڈاڑھی بڑھانے کا حکم ہے، اور بعض میں ڈاڑھی لٹکانے کا حکم ہے۔ لٹکانے کا حکم بڑھانے کے حکم کے مخالف نہیں ہے، کیونکہ جب ڈاڑھی بڑھی ہوئی ہوگی، تو لٹکی ہوئی بھی ہوگی، اور جس طرح بڑھانے کے حکم میں چھوٹی ڈاڑھی رکھنا کافی نہیں، اسی طرح لٹکانے کے حکم میں بھی چھوٹی ڈاڑھی رکھنا کافی نہیں، کیونکہ جب تک ڈاڑھی اتنی بڑی نہ ہوگی کہ وہ لٹکی ہوئی کہلائے، اس وقت تک اس حکم پر عمل نہیں ہوگا۔

اور بڑھی ہوئی اور لٹکی ہوئی ہونے کا حکم کب پورا ہوتا ہے، اس کی نشاندہی خود اسی حدیث کے راوی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمادی ہے، جو کہ ایک مٹھی کے برابر ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے ڈاڑھی بڑھانے کے حکم والی اپنی روایت کردہ ان احادیث

۱۔ قال الهيثمي: رواه البزار بإسنادين في أحدهما عمرو بن أبي سلمة، وثقه ابن معين وغيره، وضعفه شعبة وغيره، وبقية رجاله ثقات (مجمع الزوائد، تحت رقم الحديث ۸۸۴۵، باب ما جاء في الشارب واللحية وغير ذلك)

سے ایک مٹھی کی مقدار سمجھی (جیسا کہ آگے آتا ہے) جس سے معلوم ہوا کہ ایک مٹھی تک ڈاڑھی بڑھانا واجب ہے، اور اس سے کم ڈاڑھی رکھنے سے اس حکم کی تعمیل نہیں ہوتی۔

حضرت ابو امامہ باہلی رضی اللہ عنہ سے ایک حدیث میں روایت ہے کہ:

فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ يَقْضُونَ عَثَانِيْنَهُمْ وَيُوقِرُونَ
مِيبَالَهُمْ قَالَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُصُّوا مِيبَالَكُمْ وَوَقِرُوا
عَثَانِيْنَكُمْ وَخَالِفُوا أَهْلَ الْكِتَابِ (مسند احمد، رقم الحديث ۲۲۲۸۳) ۱۔

ترجمہ: ہم نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! اہل کتاب اپنی ڈاڑھیوں کو کاٹتے
ہیں، اور اپنی مونچھوں کو بڑھاتے ہیں، تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اپنی
مونچھوں کو کاٹو، اور اپنی ڈاڑھیوں کو بڑھاؤ، اور اہل کتاب کی مخالفت کرو (مسند احمد)

اور شعب الایمان میں ان الفاظ میں روایت ہے کہ:

فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ يَقْضُونَ عَثَانِيْنَهُمْ وَيُوقِرُونَ
مِيبَالَهُمْ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: وَوَقِرُوا عَثَانِيْنَكُمْ
وَقَصِّرُوا مِيبَالَكُمْ (شعب الایمان للبیہقی) ۲۔

۱۔ فی حاشیة مسند احمد: إسناده صحيح .

وقال البيهقي:

رواه أحمد والطبرانی ورجال أحمد رجال الصحيح خلا القاسم وهو ثقة وفيه كلام لا
يضر (مجمع الزوائد، تحت رقم الحديث ۸۵۷۶، ج ۵ ص ۱۳۱، باب مخالفة أهل
الكتاب في اللباس وغيره)

۲۔ رقم الحديث ۵۹۸۷، الأربعون من شعب الإيمان وهو باب في الملابس والزى والأواني وما
يكره منها، فصل في الخضاب.

قال الألبانی:

وفروا عثانينكم وقصروا ميبالكم (وخالفوا أهل الكتاب).

أخرجه أحمد والبيهقي في "الشعب من طريق عبد الله بن العلاء بن زبر قال: سمعت
القاسم مولى يزيد يحدث عن أبي أمامة قال: "خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
على قوم من الأنصار بيض لحاهم، فقال: يا معشر الأنصار حمروا وصفروا وخالفوا أهل

﴿بقية حاشيا گلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

ترجمہ: صحابہ کرام نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول اہل کتاب اپنی ڈاڑھیوں کو کاٹتے ہیں، اور اپنی مونچھوں کو بڑھاتے ہیں، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اپنی ڈاڑھیوں کو بڑھاؤ اور اپنی مونچھوں کو کٹاؤ (بیہقی)

فائدہ: حضرت ابوامامہ باہلی رضی اللہ عنہ کی مذکورہ حدیث سے معلوم ہوا کہ مشرکوں اور مجوسیوں کے علاوہ بعض اہل کتاب بھی اپنی ڈاڑھیوں کو نہیں بڑھایا کرتے تھے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی مخالفت کرنے کا حکم فرماتے ہوئے مسلمانوں کو ڈاڑھی بڑھانے اور مونچھیں کٹانے کا حکم فرمایا۔

مذکورہ حدیث میں عثمان بن کے الفاظ سے مراد ڈاڑھی اور سہال کے الفاظ سے مراد مونچھیں ہیں، اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں بھی سہال مونچھوں کے معنی میں استعمال ہوا ہے، جس کا ذکر پہلے گزر چکا ہے۔ ۲

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

الکتاب، فقالوا: يا رسول الله إن أهل الكتاب يقصون عثانينهم ويوفرون سبالهم، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لذكره) فقالوا: يا رسول الله إن أهل الكتاب يتخففون ولا ينتعلون، فقال: "انتعلوا وتخففوا وخالفوا أهل الكتاب" والزيادة لأحمد. قلت: وهذا إسناد حسن. وقال الهيثمي: "رواه أحمد والطبرانی، ورجال أحمد رجال الصحيح خلا القاسم وهو ثقة وفيه كلام لا يضر." (عثانينكم) جمع عثون (وهي اللحية). و (سبالكم) جمع (السبله) بالتحريك: الشارب (سلسلة الاحاديث الصحيحة، تحت رقم الحديث ۱۲۳۵)

۲۔ البتہ بعض فقہائے کرام نے کتب فقہ میں "سہالین" کا اطلاق مونچھوں کے کناروں پر کیا ہے، مگر مذکورہ احادیث میں سہال سے مراد مطلق مونچھیں ہیں۔

عن أبي أمامة قلنا يا رسول الله إن أهل الكتاب يقصون عثانينهم ويوفرون سبالهم فقال صلى الله عليه وسلم قصوا سبالكم ووفروا عثانينكم وخالفوا أهل الكتاب، والعتانين جمع عثون: اللحية كما في القاموس، وفيه السبال بضم السين الشارب (كشف الخفاء للعجلوني، ج ۱، ص ۶۸، رقم الحديث ۱۴۲)

(وفروا عثانينكم) بعين مهملة فمثلة جمع عثون وهو اللحية (فيض القدير للمناوي تحت حديث رقم ۹۶۲۶)

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

محفوظ رہے کہ ڈاڑھی بڑھانے اور مونچھیں کٹانے کی حدیث حضرت انس رضی اللہ عنہ کی سند سے بھی مروی ہے، مگر اس کی سند پر محدثین نے کلام کیا ہے۔ ۱۔
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَدِمَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفَدَّ مِنَ الْعَجَمِ قَدْ حَلَقُوا

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

و (السبلة) الشارب والجمع (السبال) (مختار الصحاح، ج ۱، ص ۱۲۱، حرف السين، مادة: س ب ل) السبلة الشارب والجمع السبال (لسان العرب، ج ۱۱، ص ۳۲۲، فصل السين المهملة) السبلة بالتحريك: الشارب والجمع السبال قاله الجوهري. وقال الهروي (حكاية عن الأزهري) هي الشفرات التي تحت اللحية الأسفل. والسبلة عند العرب مقدم اللحية وما أسبل منها على الصدر (النهاية في غريب الاثر، ج ۲، ص ۳۳۹، باب السين مع الباء، مادة: سبل) (السبلة) سبلة الزرع سبله وسبلة الرجل الدائرة التي في وسط شفته العليا و طرف الشارب من الشعر و مقدم اللحية وسبلة الإناء رأسه يقال ملأه إلى سبلته و جر فلان سبلته ثيابه المسبلة و جاء و قد نشر سبلته جاء متوعداً و هو أصهب السبلة عدو و هم صهب السبال (ج) سبال (المعجم الوسيط، ج ۱، ص ۳۱۵، باب السين)

السبال لغة: جمع السبلة، وسبلة الرجل: الدائرة التي في وسط شفته العليا، وقيل: السبلة ما على الشارب من الشعر، وقيل: طرفه، وقيل: هي مقدم اللحية، وقيل: هي اللحية، وعلى كونه بمعنى ما على الشارب من الشعر ورد الحديث: قصروا سبالكم، ووفروا عثانينكم، وخالفوا أهل الكتاب، وعلى كونه بمعنى اللحية ورد قول جابر: "كنا نعفي السبال إلا في حج أو عمرة". أما الفقهاء فقد جعلوا السبال مفرداً، وهو عندهم: طرف الشارب. قال ابن عابدين: السبالان طرفا الشارب، قال: قيل: وهما من الشارب، وقيل من اللحية. وقال ابن حجر مثل ذلك (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۳۵، ص ۲۲۳ إلى ۲۲۴، مادة: لحية، السبال)

۱۔ حدثنا السكن بن سعيد، حدثنا مسلم بن إبراهيم، حدثنا الحسن بن أبي جعفر، عن عبد الله، عن أنس؛ أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: خالفوا على المجوس جزوا الشوارب وأوفوا اللحي (مسند البزار، رقم الحديث ۶۴۴۶)
قال الهيثمي: رواه البزار، وفيه الحسن بن أبي جعفر، وهو ضعيف متروك (مجمع الزوائد، تحت رقم الحديث ۸۸۴۶)

عن أنس قال النبي صلى الله عليه وسلم الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر وبإسناده؛ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل أمتي مثل المطر لا يدرى أوله خير أو آخره. وبإسناده؛ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وفروا اللحي وجزوا الشوارب (الكامل لابن عدي ج ۵ ص ۵۳۳، ۵۳۴، تحت الترجمة، من اسمه عبيد الله)

لِحَاثِهِمْ وَتَرَكُوا شَوَارِبَهُمْ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:

خَالِفُوا عَلَيْهِمْ فَخَفُوا الشَّوَارِبَ وَأَعْفُوا اللَّحْيَ (کنز العمال) ۱

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس عجم (یعنی غیر عرب) کا ایک وفد

حاضر ہوا، جنہوں نے اپنی ڈاڑھیوں کو منڈایا ہوا تھا، اور اپنی مونچھوں کو لمبا چھوڑا ہوا

تھا، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کو فرمایا کہ تم ان لوگوں کی مخالفت

کرو، اور مونچھیں پست (یعنی چھوٹی) کرو، اور ڈاڑھیوں کو بڑھاؤ (کنز اعمال)

فائدہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان غیر عربیوں کے ڈاڑھی منڈانے کے عمل کی مخالفت کا حکم

دیتے ہوئے صرف ڈاڑھی منڈانے سے منع نہیں فرمایا، بلکہ ڈاڑھی بڑھانے کا حکم فرمایا، جس

میں ڈاڑھی منڈانے کی ممانعت بھی آگئی، اور ڈاڑھی چھوٹی رکھنے کی ممانعت بھی آگئی۔

حضرت یحییٰ بن ابی کثیر رحمہ اللہ سے مرسل روایت ہے کہ:

أَتَى رَجُلٌ مِنَ الْعَجَمِ الْمَسْجِدَ وَقَدْ وَقَّرَ شَارِبَهُ وَجَزَّ لِحْيَتَهُ فَقَالَ لَهُ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا حَمَلَكَ عَلَى هَذَا قَالَ إِنَّ اللَّهَ

عَزَّ وَجَلَّ أَمَرَنَا بِهِذَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ اللَّهَ

أَمَرَنِي أَنْ أُوقِّرَ لِحْيَتِي وَأُخْفِيَ شَارِبِي (مسند العارث) ۲

ترجمہ: ایک عجمی شخص مسجد نبوی میں حاضر ہوا، جس نے اپنی مونچھیں بڑھا رکھی

تھیں، اور اپنی ڈاڑھی کو کاٹا ہوا تھا، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا

کہ تجھے اس چیز پر کس نے مجبور کیا؟ تو اس نے کہا کہ بے شک اللہ عز و جل نے

ہمیں اس کا حکم دیا ہے، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بے شک اللہ

۱۔ رقم الحديث ۴۳۸۶ بحوالہ ابن النجار، تكملة ذيل تاريخ بغداد لابن النجار، مشمولة، تاريخ بغداد، ج ۱ ص ۶۱.

۲۔ رقم الحديث ۵۹۲، كتاب اللباس والزينة، باب ما جاء في الأخذ من الشعر، الناشر: مركز خدمة السنة والسيرة النبوية - المدينة المنورة.

تعالیٰ نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں اپنی ڈاڑھی کو بڑھاؤں اور اپنی مونچھ کو پست (یعنی چھوٹا) کروں (مسند حارث)

فائدہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرما کر کہ ”بے شک اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں اپنی ڈاڑھی کو بڑھاؤں، اور اپنی مونچھوں کو پست کروں“ اس عجیب شخص کی بات کو خلاف حقیقت قرار دیا، اور واضح فرما دیا کہ اللہ تعالیٰ کی وحی تو مجھ پر آتی ہے، اور مجھے وحی کے ذریعہ سے ڈاڑھی بڑھانے کا حکم دیا گیا ہے۔

معلوم ہوا کہ ڈاڑھی بڑھانے کا حکم اللہ تعالیٰ کا ہے، اور اس حکم کی تعمیل واجب اور ضروری ہے، اور اس کی مخالفت گناہ ہے۔

حضرت عبید اللہ بن عتبہ رحمہ اللہ مرسلہ سے روایت ہے کہ:

جَاءَ رَجُلٌ مِّنَ الْمُجُوسِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ: وَخَلَقَ لِحَيْتِهِ وَأَطَالَ شَارِبَهُ
فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا هَذَا؟ قَالَ: هَذَا فِي دِينِنَا، قَالَ
فِي دِينِنَا أَنْ نَجُوزَ الشَّارِبَ وَأَنْ نَعْفِيَ اللَّحْيَةَ (مصنف ابن ابی شیبہ) ۱
ترجمہ: ایک مجوسی (یعنی آتش پرست) آدمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا، اور اس نے اپنی ڈاڑھی کو منڈایا ہوا تھا، اور مونچھ کو لمبا کیا ہوا تھا، تو اس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ کیا ہے؟ (یعنی ایسا کیوں کیا) تو اس نے جواب میں کہا کہ یہ ہمارے مذہب میں ہے۔

تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہمارے دین میں تو یہ حکم ہے کہ ہم مونچھوں کو کاٹیں، اور ڈاڑھی کو بڑھا سکیں (ابن ابی شیبہ)

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ دین اسلام میں ڈاڑھی بڑھانے اور مونچھیں کٹانے کا حکم ہے، اور یہ بھی معلوم ہوا کہ یہ دین کا حکم اور عبادت ہے، عرب کی عادت نہیں (جیسا کہ بعض لوگ

۱ رقم الحديث ۲۶۰۱۳، کتاب الادب، باب ما يؤمر به الرجل من إعفاء اللحية، والأخذ من الشارب.

کہا کرتے ہیں) اور اگر دین کا حکم ہونے کے ساتھ ساتھ عرب کی عادت بھی رہی ہو تو بھی اس کے عبادت ہونے پر کوئی فرق نہیں پڑتا۔ ۱۔
اور ابن سعد نے ان الفاظ میں روایت کیا ہے کہ:

جَاءَ مَجُوسِيٌّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، قَدْ أَغْفَى شَارِبُهُ
وَأُخْفِيَ لِحْيَتُهُ فَقَالَ: مَنْ أَمَرَكَ بِهَذَا؟ قَالَ: رَبِّي، قَالَ: لَكِنْ رَبِّي
أَمَرَنِي أَنْ أُخْفِيَ شَارِبِي وَأُغْفِيَ لِحْيَتِي (الطبقات الكبرى لابن سعد) ۲۔
ترجمہ: ایک مجوسی (یعنی آتش پرست) آدمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
آیا، اور اس نے اپنی مونچھ کو بڑھا رکھا تھا، اور اپنی ڈاڑھی کو کٹایا ہوا تھا، تو اس کو
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تجھے اس چیز کا کس نے حکم کیا ہے؟
اس نے جواب میں کہا کہ میرے رب نے حکم کیا ہے۔

تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے رب نے تو مجھے یہ حکم دیا ہے کہ
میں اپنی مونچھیں پست (یعنی چھوٹی) کروں، اور اپنی ڈاڑھی کو بڑھاؤں (ابن سعد)
فائدہ: اس سے بھی صاف طور پر معلوم ہوا کہ ڈاڑھی بڑھانے کا حکم اللہ رب العزت کی طرف
سے ہے، اور اس پر عمل کرنا ضروری ہے۔

اور ابن بشران حضرت سعید بن مسیب کی سند سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت

۱۔ وإعفاء اللحية وإن كان شأن العرب وخاصيتهم إلا أن رسول الله -صلى الله عليه وسلم-
بأمره به قد نقله من كونه عرفاً وعادة إلى كونه عبادة مأموراً بها مثاباً على فعلها معاقباً على تركها.
(إعفاء اللحية على ضوء الكتاب والسنة وأقوال أهل العلم، لأبي عبد الرحمن، ص ۴)
انہ صلی اللہ علیہ وسلم جعل إعفاء اللحية من الفطرة كما جعل منها قص الأظفار وحلق العانة وغير
ذلك مما رواه مسلم في "صحیحه" ففيه رد صريح على الكاتب ومن ذهب مذهبه أن اللحية من
أمر العادات التي يختلف الحكم فيها باختلاف الأزمان والعصور ذلك لأن الفطرة من الأمور التي
لا تقبل شرعاً التبدل مهما تبدلت الأعراف والعادات: (فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل
لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون) تمام المنة في التعليق على فقه
السنة، للألبانی، ج ۱، ص ۸۳

۲۔ ج ۱، ص ۴۹، السيرة النبوية، ذكر أخذ رسول الله، صلى الله عليه وسلم، من شاربته،
الناشر: دار صادر - بيروت.

کرتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ:

دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَجُوسِيٌّ قَدْ خَلَقَ لِحْيَتَهُ
وَأَغْفَى شَارِبَهُ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: وَيَحْكُ ،
مَنْ أَمَرَكَ بِهَذَا ؟ قَالَ: أَمَرَنِي بِهِ كِسْرِي ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَكِنِّي أَمَرُنِي رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ أَنْ أَغْفِيَ لِحْيَتِي ، وَأَنْ
أُخْفِيَ شَارِبِي (امالی ابن بشران) ۱

ترجمہ: ایک مجوسی (یعنی آتش پرست) آدمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
حاضر ہوا، جس نے اپنی ڈاڑھی کو منڈایا ہوا تھا، اور اپنی مونچھ کو لمبا کیا ہوا تھا، اس کو
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تیری بربادی ہو، تجھے اس کا کس نے حکم
دیا ہے؟

اس نے جواب میں کہا کہ مجھے اس کا کسرئی نے حکم دیا ہے۔

تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لیکن میرے رب عزوجل نے تو مجھے یہ حکم
دیا ہے کہ میں اپنی ڈاڑھی بڑھاؤں اور اپنی مونچھ کو پست (یعنی چھوٹا) کروں (امالی

ابن بشران)

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ ڈاڑھی منڈانا اور کٹا کر چھوٹا کرنا اتنا برا عمل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم نے اس عمل کے مرتکب کو بددعا دی ہے، اور ساتھ ہی ڈاڑھی بڑھانے اور مونچھیں کٹانے
کا حکم فرمایا ہے۔

لہذا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بددعا اور آپ کی مخالفت سے بچنے کے لئے ڈاڑھی منڈانے اور
کٹا کر چھوٹی کرانے کے گناہ سے بچنا چاہئے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب مختلف ممالک کے بادشاہوں کو دعوت اسلام کے بارے

۱۔ رقم الحديث ۱۲۸، ج ۱ ص ۷۳، المجلس الخامس والأربعون والستمائة في رجب من السنة،
الناشر: دار الوطن، الرياض.

میں خطوط لکھے، تو ان میں ایک خط فارس کے بادشاہ کسریٰ کے نام بھی تھا، اس کے پاس جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا خط مبارک پہنچا تو اس نے اس کو پھاڑ دیا، اور اپنے گورنر کو جو یمن کا حاکم تھا لکھا کہ دو مضبوط آدمیوں کو حجاز بھیجو، جو اس خط لکھنے والے شخص کو لے کر آئیں، اس نے دو آدمی بھیجے جو مدینہ منورہ حاضر ہوئے، ان دو شخصوں کے بارے میں یہ واقعہ آیا ہے کہ:

وَقَدْ دَخَلَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ حَلَقَا لِحَاهُمَا وَأَعْفِيَا شَوَارِبَهُمَا فَكَرِهَ النَّظَرُ إِلَيْهِمَا وَقَالَ: وَيْلُكُمَا مِنْ أَمْرِكُمَا بِهِذَا؟ قَالَا: أَمَرْنَا بِهِذَا رَبَّنَا يَعْنِيَانِ كِسْرَى فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَكِنَّ رَبِّي قَدْ أَمَرَنِي بِإِعْفَاءِ لِحْيَتِي وَقَصِّ شَارِبِي (دلائل

النبوۃ لأبى نعيم الأصبهانی) ۱۔

ترجمہ: اور وہ دونوں شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوئے، جنہوں نے اپنی ڈاڑھیوں کو منڈایا ہوا تھا، اور اپنی مونچھوں کو لمبا کیا ہوا تھا، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی طرف دیکھنے کو پسند نہیں فرمایا اور فرمایا کہ تمہاری ہلاکت ہو، تم دونوں کو اس چیز کا کس نے حکم دیا ہے؟ تو ان دونوں نے جواب میں کہا کہ ہمیں ہمارے رب یعنی کسریٰ نے اس کا حکم دیا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لیکن میرے رب نے مجھے اپنی ڈاڑھی بڑھانے اور مونچھ کاٹنے کا حکم دیا ہے (ابو نعیم)

فائدہ: اس واقعہ کو متعدد مورخین و محدثین نے روایت کیا ہے۔ ۲۔

۱۔ رقم الحديث ۲۴۱، ج ۱ ص ۳۴۸، الفصل السابع عشر ومما ظهر من الآيات في مخرجه إلى المدينة وفي طريقه صلى الله عليه وسلم، الناشر: دار النفائس، بيروت.

۲۔ چنانچہ ابن جریر طبری فرماتے ہیں کہ:

ودخلا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد حلقا لحاهما وأعفيا شواربهما فكره النظر إليهما ثم أقبل عليهما فقال ويلكما من أمركما بهذا قالا أمرنا بهذا ربنا يعنيان ﴿بقية حاشيا گلے سننے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اور ابن خلدون میں یہ بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں ڈاڑھی مونڈنے اور مونچھیں بڑھانے سے منع فرمایا۔ ۱

اس واقعہ سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ڈاڑھی منڈی ہوئی شکل و صورت کو

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

کسری فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن ربي قد امرني باعفاء لحيتي وقص شاربي (تاريخ الطبري ج ۲ ص ۶۵۵ سنة ست من الهجرة: ذكر خروج رسل رسول الله الى الملوك) اور علامہ ابن کثیر فرماتے ہیں کہ:

ودخلا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد حلقا لحاهما وأعفيا شواربهما، فكره النظر إليهما وقال: "ويلكما من أمركما بهذا؟" قالوا: أمرنا ربنا -يعنيان كسرى - فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ولكن ربي أمرني باعفاء لحيتي وقص شاربي (السيرة النبوية لابن كثير، ج ۳ ص ۵۰۹، ذكر بعثته إلى كسرى ملك الفرس) اور البديلة والتهلية میں فرماتے ہیں کہ:

ودخلا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد حلقا لحاهما وأعفيا شواربهما فكره النظر إليهما وقال: "ويلكما من أمركما بهذا؟" قالوا: أمرنا ربنا -يعنيان كسرى - فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ولكن ربي أمرني باعفاء لحيتي وقص شاربي (البداية والنهاية، جزء ۴ صفحہ ۲۷۰، ذكر بعثته إلى كسرى ملك الفرس) اور ابن اثیر فرماتے ہیں کہ:

فخرجنا حتى قدما على رسول الله، صلى الله عليه وسلم، وقد حلقا لحاهما وأعفيا شواربهما، فكره النظر إليهما وقال: "ويلكما من أمركما بهذا؟" قالوا: ربنا، يعنيان الملك. فقال: لكن ربي أمرني أن أعفئ لحيتي وأقص شاربي (الكامل في التاريخ لابن الأثير، ج ۲ ص ۹۴، باب ودخلت سنة ست من الهجرة، ذكر مكتبة رسول الله -صلى الله عليه وسلم -الملوك)

اور ابن جوزی فرماتے ہیں کہ:

وكنا قد دخلنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد حلقا لحاهما وأعفيا شواربهما، فكره النظر إليهما، وقال: "ويلكما، من أمركما بهذا؟" قالوا: أمرنا بهذا ربنا -يعنيان كسرى - فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لكن ربي أمرني باعفاء لحيتي وقص شاربي (المنتظم لابن الجوزي، ج ۳ ص ۲۸۳، باب ذكر ما جرى من هؤلاء الملوك حين بعث إليهم)

۱۔ وکنا قد حلقا لحاهما وأعفيا شواربهما فنهاهما رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقالا أمرنا به ربنا يعنيون به كسرى فقال لهما لكن ربي أمرني باعفاء لحيتي وقص شاربي (تاريخ ابن خلدون، جزء ۲ صفحہ ۴۴۹، إرسال الرسل الى الملوك)

دیکھ کر ان پر نظر ڈالنا بھی گوارا نہیں فرمایا، جس سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ڈاڑھی منڈانے والے لوگوں سے کراہیت اور تکلیف پہنچنے کا علم ہوا۔

ایک فارسی شاعر کا واقعہ ہے کہ وہ آزاد خیال تھا (جیسا کہ آج کل عموماً شاعر آزاد خیال ہوتے ہیں) لیکن اس شاعر کا دل نرم تھا اور اس کے کلام میں سوز و گداز تھا۔

ایک شخص اس شاعر کا فارسی کلام اور اشعار پڑھ کر بہت متاثر ہوا، اور ان کو اللہ والا اور صوفی سمجھ کر دور دراز سے ملاقات کے لئے روانہ ہوا۔

شاعر کے پاس پہنچا تو دیکھا کہ ایک نائی (ہیئر ڈریسر) اس شاعر کی اُسترے سے ڈاڑھی صاف کر رہا ہے۔

اس آنے والے شخص نے جھلا کر تعجب سے کہا کہ:

”آقا ریش می تراشی“

کہ جناب عالی! آپ ڈاڑھی ترشوار ہے ہیں؟

اس شاعر نے جواب میں کہا کہ:

”بلے ریش می تراشم، دل کس نمی تراشم“

یعنی میں ڈاڑھی ہی تو ترشوار ہا ہوں کسی کا دل تو نہیں تراش رہا

مطلب یہ تھا کہ میں کسی کا دل نہیں دکھا رہا کیونکہ بڑا گناہ تو دل دکھانا ہے۔

اس آنے والے مسافر نے بے ساختہ جواب دیا کہ:

”بلے دل رسول اللہ می خراشی“

یعنی ہاں! آپ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دل تراش رہے ہو

مطلب یہ تھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ڈاڑھی تراشنے سے تکلیف ہوتی ہے۔

یہ سن کر شاعر کی آنکھیں کھل گئیں کیونکہ وہ پہلے سے نرم دل تھا اور یہ بات اس کے دل کو لگ گئی

اور زبانِ حال سے یہ شعر پڑھا کہ:۔

جزاک اللہ کہ چشم باز کردی مَر اباجانِ جاں ہمراز کردی
یعنی: تم کو اللہ تعالیٰ جزائے خیر دے، میں تو اندھا تھا آپ نے میری آنکھوں سے
پردہ اٹھا دیا، اور اندر کے راز سے آگاہ کر دیا۔
واقعہ یہ ہے کہ محبت کا بڑا معیار محبوب کی اطاعت ہے۔
قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ:

قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۗ
وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ ۚ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ
لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ۝ (سورۃ آل عمران آیت ۳۱، ۳۲)

ترجمہ: آپ (لوگوں سے) فرمادیجئے کہ اگر تم اللہ سے محبت رکھتے ہو، تو تم میری
اتباع کرو (اس کی وجہ سے) اللہ تم سے محبت فرمانے لگے گا، اور تمہارے گناہوں کو
معاف فرمادے گا، اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے (اور) آپ (یہ بھی) فرمادیجئے
کہ تم اطاعت کیا کرو اللہ کی اور اس کے رسول کی، پھر (اس پر بھی) اگر وہ لوگ
اعراض کریں تو (پھر یاد رکھیں کہ) اللہ کافروں سے محبت نہیں فرماتا (سورۃ آل عمران)
اسی کو عربی شاعر نے بہت اچھے انداز میں اس طرح بیان کیا ہے کہ:

تَعَصَى الرَّسُولَ وَأَنْتَ تُظْهِرُ حُبَّهُ هَذَا الْمُعْرِى فِي الْفِعَالِ بَدِيعُ
لَوْ كَانَ حُبُّكَ صَادِقًا لَا طَعَنُ ۚ إِنَّ الْمُحِبَّ لِمَنْ يُحِبُّ مُطِيعُ
ترجمہ: تُو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کرتا ہے اور ان کی محبت کو ظاہر کرتا
ہے۔ اپنی جان کی قسم! یہ بات عجیب چیزوں میں سے ہے، اگر تیری محبت سچی
ہوتی تو ضرور تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کرتا۔ اس لئے کہ محبت (یعنی
محبت کرنے والا) محبوب کا مطیع اور فرمانبردار ہوتا ہے (ترجمہ شتم)

اس بحث کا خلاصہ

مذکورہ بحث کا خلاصہ یہ نکلا کہ ڈاڑھی رکھنا انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کا طریقہ، اور فطرتِ اسلام میں داخل ہے، اور ڈاڑھی رکھنے اور بڑھانے کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے امر و حکم، اور سخت اہمیت و تاکید ہے، اور اس کا منڈانا یا شرعی مقدار پوری ہونے سے پہلے کا ثنا سخت گناہ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تکلیف و ایذا کا باعث ہونے کے ساتھ ساتھ غیر مسلموں کے ساتھ مشابہت میں بھی داخل ہے، جس کا وبال سخت ہے۔

اللہ تعالیٰ حفاظت فرمائیں۔ آمین۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کی ڈاڑھی کیسی تھی؟

نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے قول و فعل کے اعتبار سے پوری انسانیت کے لئے بہترین نمونہ ہیں، جیسا کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ:

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ (سورة الاحزاب رقم الآية ۲۱)
ترجمہ: تمہارے لئے رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) میں عمدہ نمونہ ہے (سورہ
احزاب)

اور شریعت کے تمام احکام انتہائی اعتدال پر مبنی اور افراط و تفریط، اور کمی و زیادتی سے پاک ہیں۔

ڈاڑھی بھی شریعت کا ایک حکم ہے، لہذا اس کی مقدار بھی افراط و تفریط اور کمی و زیادتی سے پاک ہو کر اعتدال پر مبنی ہونی چاہئے۔

لہذا اب دیکھنا ہوگا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاں ایک طرف پوری امت کو ڈاڑھی بڑھانے کا حکم دیا تو آپ نے خود کس طرح ڈاڑھی مبارک رکھ کر اس حکم کو پورا فرمایا، اور امت کو شرعی ڈاڑھی کا کیا نمونہ پیش کیا، تاکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک و پاکیزہ عمل کے ذریعہ سے اعتدال کے راستہ کو اختیار کیا جاسکے، اور افراط و تفریط اور کمی و زیادتی سے بچا جاسکے۔

بخاری شریف میں حضرت ابو عمر رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ:

قُلْنَا لِحَبَابِ أَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ
وَالْعَصْرِ قَالَ نَعَمْ قُلْنَا بِمَ كُنْتُمْ تَعْرِفُونَ ذَاكَ قَالَ بِاضْطِرَابِ
لِحَبَابِهِ (بخاری) ۱۔

۱۔ رقم الحديث ۷۴۶، كتاب الاذان، باب رفع البصر إلى الإمام في الصلاة.

ترجمہ: ہم نے حضرت خباب رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر اور عصر کی نماز میں قرآن پڑھا کرتے تھے؟

تو حضرت خباب نے فرمایا کہ جی ہاں، ہم نے عرض کیا کہ: تمہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قرائت کرنے کا کس طرح پتہ چلتا تھا (کیونکہ ظہر اور عصر کی نماز میں تو آہستہ آواز میں قرائت کی جاتی ہے)

تو حضرت خباب نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ڈاڑھی کے ہلنے سے پتہ چلتا تھا (بخاری)

اور مسند احمد کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

مَسَّأْنَا خَبَابًا أَكَّانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ
قَالَ نَعَمْ قَالَ فَمِنْ أَيْنَ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ قَالَ بِتَحَرُّكِ لِحْيَتِهِ (مسند احمد،

رقم الحديث ۲۱۰۵۶) ۱

ترجمہ: ہم نے حضرت خباب رضی اللہ عنہ سے سوال کیا کہ کیا اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی نماز میں قرائت کیا کرتے تھے؟ تو حضرت خباب نے فرمایا کہ جی ہاں، حضرت ابو معمر نے عرض کیا کہ تمہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرائت کرنے کا کس طرح پتہ چلتا تھا (کیونکہ ظہر کی نماز میں تو آہستہ آواز میں قرائت کی جاتی ہے) تو حضرت خباب نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ڈاڑھی کے ہلنے سے پتہ چلتا تھا (مسند احمد)

فائدہ: معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ڈاڑھی مبارک نعوذ باللہ تعالیٰ چھوٹی نہیں تھی، بلکہ اتنی لمبی تھی کہ آہستہ آواز میں قرائت کرنے سے بھی اسے حرکت ہوتی تھی، اور اس حرکت کو دوسرے حضرات دیکھ کر محسوس کر لیا کرتے تھے۔

۱۔ فی حاشیة مسند احمد: إسناده صحيح على شرط الشيخين.

اور قرائت کرنے سے ڈاڑھی کے حرکت کرنے کی وجہ یہ تھی کہ ڈاڑھی کا اصل مقام چہرہ پر نیچے والا جڑا ہے، اور قرائت یا بات چیت کرتے اور کھانا کھاتے وقت نیچے والا جڑا ہی حرکت کرتا ہے۔

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حلیہ مبارک بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ:

وَكَانَ كَثِيرَ شَعْرِ اللَّحْيَةِ (مسلم) ۱

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کثیر (یعنی لمبی اور زیادہ) ڈاڑھی والے تھے (مسلم)

اور طبرانی میں حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے ان الفاظ میں روایت ہے کہ:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: كَثَّ الشَّعْرُ وَاللَّحْيَةُ (المعجم

الكبير للطبرانی، رقم الحديث ۱۹۱۶، ج ۲ ص ۲۲۲)

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بال اور ڈاڑھی گھنی تھی (طبرانی)

فائدہ: مطلب یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ڈاڑھی مبارک گھنی تھی، اور ایک حد تک لمبی اور گول تھی، جس کی وجہ آگے آتی ہے۔ ۲

اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ڈاڑھی نعوذ باللہ تعالیٰ چھوٹی نہیں تھی۔

حضرت براء رضی اللہ عنہ ایک لمبی حدیث میں فرماتے ہیں کہ:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا مَرْبُوعًا عَرِيضَ مَا بَيْنَ

الْمَنْكِبَيْنِ كَثَّ اللَّحْيَةُ (نسائی) ۳

۱۔ رقم الحديث ۲۳۴۴ "۱۰۹" کتاب الفضائل، باب شیهہ صلی اللہ علیہ وسلم.

۲۔ (کان کثیر شعر اللحية) ای غزیرھا مستدیرھا زاد فی رواية قد ملأت ما بین کتفیه لال القرطبی: ولا يفهم منه أنه کان طویلھا لما صح أنه کان کث اللحية ای کثیر شعرھا غیر طویلہ

اللعی (فیض القدير تحت رقم الحديث ۶۴۹۷)

۳۔ رقم الحديث ۵۲۳۲، کتاب الزينة، باب اتخاذ الجملة.

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم درمیانہ قد تھے، اور دونوں کاندھوں کے درمیان کی جگہ وسیع تھی، اور آپ کی ڈاڑھی گھنی تھی (نسائی)

فائدہ: اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ڈاڑھی کے بارے میں ”کث“ کے الفاظ آئے ہیں، جس کے معنی ایسی ڈاڑھی کے ہیں کہ جو گنجان اور گول ہو اور زیادہ لمبی نہ ہو۔ ۱۔ ڈاڑھی کے گول ہونے اور زیادہ لمبی نہ ہونے کی وجہ یہی ہو سکتی ہے کہ ایک حد کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم ڈاڑھی کو سنوار لیا کرتے تھے، جس سے بال چھوٹے بڑے نہیں ہوتے تھے، بلکہ ہر طرف سے برابر ہوتے تھے، اور لمبے ہونے کی متعین مقدار کا علم صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور تابعین کے عمل سے ہوتا ہے اور وہ ایک مٹھی کی مقدار ہے (جیسا کہ آگے آتا ہے) ۲۔

۱۔ قوله رجلا هو خبر لفظا لكن المقصود الإخبار بصفته مربوعا أي متوسطا بين الطول والقصر كث اللحية بفتح فتشديد مثلة هو أن لا يكون اللحية دقيقة ولا طويلة جمعه بضم جيم فتشديد مهم (حاشية السندی علی النسائی، ج ۸، ص ۸۳، کتاب الزينة، باب اتخاذ الجملة)

قوله : كث اللحية الكثوة فيها : أن تكون غير دقيقة ولا طويلة، ولكن فيها كثافة (شرح السنة للبهوي، ج ۱۳، ص ۲۷۸، باب جامع صفاته صلى الله عليه وسلم)
قوله كث اللحية أي فيها كثافة واستدارة وليست طويلة (فتح الباری لابن حجر، ج ۱ ص ۱۷۸، مقدمة، فصل ك)

كث اللحية بفتح الكاف هو أن تكون غير دقيقة ولا طويلة وفيها كثافة واستدارة (مشارك الانوار، ج ۱، ص ۳۳۶، علی صحاح الآثار، حرف الكاف)
كث اللحية وفي رواية للحارث عن أم معبد كثيف اللحية بفتح الكاف غير دقيقها ولا طويلها وفيها كثافة كذا في النهاية وفي التنقيح كث اللحية كثير شعرها غير مسبله وفي القاموس كث كثرت أصولها وكثفت وقصرت وجعدت ولذا روى كانت ملتفة وفي شرح المقامات للشريشي كثة كثيرة الأصول بغير طول ويقال للحية إذا قص شعرها وكثر إنها لكثة (الشمال الشريفة للسيوطي، ج ۱، ص ۳۸، تحت رقم الحديث ۲۴)

۲۔ (كث اللحية) وفي رواية للحارث عن أم معبد كثيف اللحية بفتح الكاف غير دقيقها ولا طويلها وفيها كثافة كذا في النهاية وفي التنقيح كث اللحية كثير شعرها غير مسبله وفي القاموس كثت كثرت أصولها وكثفت وقصرت وجعدت ولذا روى كانت ملتفة وفي شرح المقامات للشريشي كثة كثيرة الأصول بغير طول ويقال للحية إذا قص شعرها وكثر إنها لكثة وإذا عظمت ﴿بتجہ حاشیہ گئے صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں﴾

حضرت علی رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حلیہ مبارک کے ضمن میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ڈاڑھی مبارک کا حلیہ اس طرح بیان فرماتے ہیں کہ:

عَظِيمَ اللَّحْيَةِ (مسند احمد) ۱

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بڑی ڈاڑھی تھی (مسند احمد، ابن حبان)

حضرت نافع بن جبیر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

وَصَفَ لَنَا عَلِيُّ ٱ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ : كَانَ ضَخْمَ

الْهَامَةِ عَظِيمَ اللَّحْيَةِ (دلائل النبوة للبيهقي) ۲

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ہمیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حلیہ اس طرح بیان فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سر مبارک بڑا تھا، اور آپ کی بڑی ڈاڑھی تھی

(دلائل النبوة)

معلوم ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ڈاڑھی شخصی اور چھوٹی نہیں تھی، بلکہ بڑی تھی۔ ۳
اور مسند احمد میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ان الفاظ میں روایت ہے کہ:

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

وكثر شعرها قيل إنه لدو عشون فإذا كانت اللحية قليلة في الذقن ولم يكن في العارضين فذلك السنوط والسناط وإذا لم يكن في وجهه كثير شعر فذلك الشطط واللحية بكسر اللام ، وفي الشكاف الفصح لغة الحجاز الشعر النابت على الذقن خاصة (فيض القدير للمناوي تحت رقم الحديث ۶۳۹۳)

۱۔ رقم الحديث ۹۳۲ ورقم الحديث ۹۳۶، صحيح ابن حبان، رقم الحديث ۶۳۱۱.

فی حاشیہ مسند احمد: حسن لغیرہ، شریک النخعی قد توابع

و فی حاشیہ ابن حبان: حدیث صحیح، إسناده حسن لغیرہ، رجاله ثقات رجال الشيخين غير شريك القاضي، وهو سيء الحفظ، لكنه قد توابع.

۲۔ ج ۱ ص ۲۱۶، باب رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم وصفه لحيته.

۳۔ (كان ضخماً الهامة) كبيرها وعظم الرأس يدل على الرزانة والوقار (عظيم اللحية) غليظها كثيفها هكذا وصفه جمع منهم علي وابن مسعود وغيرهما، وفي رواية حميد عن أنس كانت لحيته قد ملأت من ههنا إلى ههنا ومد بعض الرواة يديه على عارضيه - (البيهقي) في الدلائل (عن علي) أمير المؤمنين وروى الترمذي نحوه (فيض القدير تحت حديث رقم ۶۳۹۲)

صَخَمُ الرَّأْسِ وَاللَّحْيَةِ (مسند احمد، رقم الحديث ۷۳۶) ۱

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سر مبارک بڑا تھا، اور آپ کی ڈاڑھی مبارک بھی بڑی تھی (مسند احمد)

فائدہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ڈاڑھی بڑی ہونے کا مطلب یہی ہے کہ نعوذ باللہ چھوٹی نہیں تھی۔

حضرت محمد بن علی اپنے والد حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ایک لمبی حدیث میں روایت کرتے ہیں کہ:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَثَّ اللَّحْيَةِ (دلائل النبوة للبيهقي) ۲

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ڈاڑھی گھنی اور گول تھی؛ اور زیادہ لمبی نہ تھی (دلائل النبوة)

فائدہ: آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ڈاڑھی کے زیادہ لمبی نہ ہونے اور گول ہونے کی وجہ پہلے گزر چکی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ایک مٹھی سے زائد بالوں کو کاٹ کر ہر طرف سے ایک مٹھی بال رکھتے تھے، اور زیادہ لمبی نہ ہونے کی وجہ یہ نہیں تھی کہ ڈاڑھی کے بال مڑ کر یا الجھ کر اوپر کورہتے ہوں، کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ڈاڑھی چڑھانے سے منع فرمایا ہے، اور اس کے علاوہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ڈاڑھی مبارک میں کثرت سے کٹکھا بھی کیا کرتے تھے، اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم ایک حد کے بعد ڈاڑھی کے بال نہ کاٹا کرتے تو کٹکھا کرنے کے بعد وہ گول نظر نہ آتی، اور بہت زیادہ لمبی بھی محسوس ہوتی۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ڈاڑھی مبارک کا حلیہ اس طرح بیان فرماتے ہیں کہ:

۱۔ فی حاشیہ مسند احمد: حسن لغيره.

۲۔ ج ۱ ص ۲۱۶، باب رأس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصفه لحیته، مسند احمد، رقم الحديث ۶۸۴.

فی حاشیہ مسند احمد: إسناده حسن من أجل عبد الله بن محمد بن عقيل، فإن حديثه من قبيل الحسن.

وَكُنَّا لِحَيْتِهِ قَدْ مَلَأْتُ مِنْ هَاهُنَا إِلَى هَاهُنَا وَأَنَا عَلَى بَنٍ عَاصِمٍ
وَأَمْرٍ بِيَدَيْهِ عَلَى عَارِضِيهِ (تاریخ دمشق لابن عساکر) ۱
ترجمہ: اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ڈاڑھی مبارک یہاں سے یہاں تک
بھری ہوئی تھی، اور ہمیں علی بن عاصم راوی نے اپنے رخساروں پر ہاتھ پھیر کر
دکھلایا (ابن عساکر)

فائدہ: اس کی مزید تفصیل اگلی حدیث کے ضمن میں آرہی ہے۔

حضرت یزید فارسی جو کہ تابعی ہیں، انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے زمانے میں
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا، اور انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے
عرض کیا کہ:

إِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي النَّوْمِ قَالَ ابْنُ
عَبَّاسٍ: فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ إِنَّ
الشَّيْطَانَ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَتَشَبَّهُ بِي، فَمَنْ رَأَى فِي النَّوْمِ، فَقَدْ رَأَى
فَهَلْ تَسْتَطِيعُ أَنْ تَنْتَعَّ لَنَا هَذَا الرَّجُلَ الَّذِي رَأَيْتَ؟ قَالَ: قُلْتُ: نَعَمْ،
رَأَيْتُ رَجُلًا بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ، جِسْمُهُ وَلَحْمُهُ، أَسْمَرُ إِلَى الْبَيَاضِ،
حَسَنُ الْمَضْحَكِ، أَكْجَلُ الْعَيْنَيْنِ، جَمِيلُ ذَوَائِرِ الْوَجْهِ، قَدْ مَلَأْتُ
لِحْيَتَهُ، مِنْ هَذِهِ إِلَى هَذِهِ، حَتَّى كَادَتْ تَمَلَأُ نَحْرَهُ..... فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ
لَوْ رَأَيْتَهُ فِي الْيَقَظَةِ مَا اسْتَطَعْتُ أَنْ تَنْتَعَّ فَوْقَ هَذَا (مسند احمد) ۲

۱ ج ۳ ص ۲۷۸، السيرة النبوية، باب صفة خلقه ومعرفة خلقه، مجموع فيه مصنفات أبي جعفر
ابن البخاري، رقم الحديث ۲۷۱، كنز العمال رقم الحديث ۱۸۵۵۵ بحوالہ ابن عساکر۔
۲ رقم الحديث ۳۴۱۰، مؤسسة الرسالة، بيروت، واللفظ له، الشماثل المحمدية للعرمدي،
رقم الحديث ۴۰۳۔

قال الهيثمي: رواه احمد ورجاله رجال ثقات (مجمع الزوائد ج ۸ ص ۲۷۲)
وقال الالباني: وإسناده جيد في المتابعات (السلسلة الصحيحة، تحت رقم الحديث ۲۷۲۹)

ترجمہ: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے زمانے میں خواب میں دیکھا، تو میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے اس کا تذکرہ کیا، تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ فرمایا کرتے تھے کہ شیطان کو میری صورت میں آنے کی قدرت نہیں، اس لیے جس نے مجھے خواب میں دیکھا، اُس نے مجھے ہی دیکھا۔

اور پھر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ کیا آپ اُس شخصیت کا حلیہ بیان کر سکتے ہو، جنہیں تم نے خواب میں دیکھا؟

حضرت یزید فارسی نے عرض کیا کہ جی ہاں! میں نے ایک شخصیت کو دو آدمیوں کے درمیان دیکھا، جس کا جسم اور گوشت گندمی سفیدی کی طرف مائل ہے، ہنس مکھ چہرے والا ہے، آنکھیں سرگیں ہیں، چہرہ گول اور حسین ہے، یہاں سے یہاں تک بھرپور گھنی ڈاڑھی ہے، جس نے سینے کو قریب قریب بھر رکھا ہے، تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے (ان خواب دیکھنے والے صاحب سے) فرمایا کہ اگر آپ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو زندگی میں دیکھتے تو اس سے زیادہ حلیہ مبارک کا نقشہ نہیں بیان کر سکتے تھے (مستدام)

اور مصنف ابن ابی شیبہ میں یہ الفاظ مروی ہیں کہ:

قَدْ مَلَأَتْ لِحْيَتُهُ مِنْ لَدُنْ هَذِهِ إِلَى هَذِهِ، وَأَشَارَ بِيَدِهِ إِلَى صُدْغَتِهِ حَتَّى كَادَتْ تَمْلَأُ فُحْوَهُ (مصنف ابن ابی شیبہ) ۱

ترجمہ: ان کی ڈاڑھی یہاں سے یہاں تک بھری ہوئی تھی، اور اپنے ہاتھ سے اپنے کانوں تک اشارہ کیا، یہاں تک کہ قریب تھا کہ آپ کا سینہ بھر جائے (ابن شیبہ)

فائدہ: مطلب یہ تھا کہ ڈاڑھی پورے جڑے اور ٹھوڑی پر تھی، اور لمبائی میں اتنی تھی کہ پورے

۱ رقم الحديث ۳۲۴۶۹، کتاب الفضائل، باب ما اعطى الله تعالى محمد صلى الله عليه وسلم.

گلے کو گھیر رکھا تھا، اور سینے کے آغا تک پہنچی ہوئی تھی۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ آپ نے واقعی نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خواب میں زیارت کی ہے، کیونکہ آپ نے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ہوا بہو نقشہ کھینچا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ڈاڑھی مبارک نعوذ باللہ تعالیٰ چھوٹی نہیں تھی، اور کم از کم ایک مٹھی کے برابر تھی، کیونکہ یہ کیفیت ایک مٹھی ڈاڑھی کی ہوا کرتی ہے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم جو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ترجمان ہیں، ان سے بھی اتنی مقدار ڈاڑھی کا رکھنا ثابت ہے، جیسا کہ آگے آتا ہے۔

حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُخَلِّلُ لِحْيَتَهُ (سنن الترمذی) ۱۔

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ڈاڑھی کا خلال کیا کرتے تھے (ترمذی)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا تَوَضَّأَ خَلَّلَ لِحْيَتَهُ بِالْمَاءِ

(مسند احمد، رقم الحديث ۲۵۹۷۱) ۲۔

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب وضو کرتے تو اپنی ڈاڑھی کا پانی سے خلال

فرماتے تھے (مسند احمد)

حضرت حسان بن بلال رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ:

رَأَيْتُ عُمَارَ بْنَ يَاسِرٍ تَوَضَّأَ فَخَلَّلَ لِحْيَتَهُ، فَقِيلَ لَهُ: أَوْ قَالَ: فَقُلْتُ

لَهُ: أَلْخَلَّلَ لِحْيَتَكَ؟ قَالَ: وَمَا يَمْنَعُنِي؟ وَلَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ

۱۔ رقم الحديث ۱۳۱، ابواب الطهارة، باب ما جاء في تحليل اللحية، ابن حبان، بزيادة للقاء، رقم

الحديث ۱۰۸۱، ذكر الاستحباب للمتوضئ تحليل لحيته في وضوئه.

قال الترمذی: هذا حديث حسن صحيح.

وفي حاشية ابن حبان: حديث صحيح لغيره.

۲۔ في حاشية مسند احمد: حسن لغيره.

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخَلِّلُ لِخَيْتَةٍ (سنن الترمذی) ۱۔

ترجمہ: میں نے حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ آپ نے وضو کیا، اور اپنی ڈاڑھی کا خلال کیا، تو آپ سے عرض کیا گیا، یا میں نے آپ سے عرض کیا کہ کیا آپ اپنی ڈاڑھی کا خلال کرتے ہیں، تو انہوں نے جواب میں فرمایا کہ مجھے خلال کرنے میں کیا رکاوٹ ہے، جبکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی ڈاڑھی کا خلال کرتے ہوئے دیکھا ہے (ترمذی)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا تَوَضَّأَ، أَخَذَ كَفًّا مِنْ مَاءٍ فَأَدْخَلَهُ تَحْتَ حَنْكِهِ فَخَلَّلَ بِهِ لِحْيَتَهُ، وَقَالَ: هَكَذَا أَمَرَنِي رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ (ابوداؤد، رقم الحديث ۱۳۵، کتاب الطہارۃ، باب تخلیل اللحية)

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب وضو کرتے تو پانی کا چلو لیتے، اور اس کو اپنی ٹھوڑی کے نیچے داخل کرتے، اور اس سے اپنی ڈاڑھی کا خلال کرتے تھے، اور فرماتے تھے کہ اسی طرح مجھے میرے رب عزوجل نے حکم دیا ہے (ابوداؤد)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے ہی روایت ہے کہ:

رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ وَخَلَّلَ لِحْيَتَهُ بِأَصَابِعِهِ مِنْ

۱۔ رقم الحديث ۲۹، ابواب الطہارۃ، باب ما جاء في تخليل اللحية.

قال الترمذی:

وفي الباب عن عثمان، وعائشة، وأم سلمة، وأنس، وابن أبي أوفى، وأبي أيوب، وسمعت إسحاق بن منصور، يقول: قال أحمد بن حنبل، قال ابن عيينة: لم يسمع عبد الكريم من حسان بن بلال حديث التخليل. وقال محمد بن إسماعيل: أصبح شيء في هذا الباب حديث عامر بن شقيق، عن أبي وائل، عن عثمان وقال بهذا أكثر أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، ومن بعدهم: رأوا تخليل اللحية وبه يقول الشافعي. وقال أحمد: إن سها عن تخليل اللحية فهو جائز، وقال إسحاق: إن تركه ناسيا أو متاولا أجزاءه، وإن تركه عامدا أعاد (سنن الترمذی، باب ما جاء في تخليل اللحية)

تَحْتِهَا ، وَقَالَ : بِهَذَا أَمَرَنِي رَبِّي (مسندوک حاکم) ۱۔
ترجمہ: میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا، آپ نے وضو کیا، اور اپنی ڈاڑھی کا
نیچے سے اپنی انگلیوں سے خلال فرمایا، اور فرمایا کہ اسی طرح مجھے میرے رب نے
حکم دیا ہے (حاکم)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأَ عَرَكَ عَارِضِيهِ
بَعْضَ الْعَرَكِ ثُمَّ شَبَّكَ لِحْيَتَهُ بِأَصَابِعِهِ مِنْ تَحْتِهَا (ابن ماجہ) ۲۔
ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب وضو فرماتے تو اپنے رخساروں کو ہلکا سا ملے
تھے، پھر انگلیوں کو ڈاڑھی میں نیچے سے داخل کر کے خلال فرماتے تھے (ابن ماجہ)

۱۔ رقم الحديث ۵۲۹، ج ۱ ص ۲۵۰، کتاب الطهارة.

قال ابن القطان:

هذا الإسناد صحيح ، ولا يضره رواية من رواه عن محمد (بن حرب عن الزبيدي أنه
بلغه عن أنس) فقد يرجع كتابه ، فيعرف منه أن الذي حدث به هو الزهري ، فيحدث به ،
فيأخذه عنه الصفار وغيره ، وهذا الذي أشرت إليه هو الذي اعتل به عليه محمد بن
يحيى الذهلي حين ذكره .

ونص كلامه هو أن قال : حدثنا يزيد بن عبد ربه ، قال : حدثنا محمد بن حرب ، عن
الزبيدي أنه بلغه عن أنس بن مالك أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - " تَوَضَّأَ
فَادْخَلَ أَصَابِعَهُ تَحْتَ لِحْيَتِهِ "

قال محمد بن يحيى : المحفوظ عندنا حديث يزيد بن عبد ربه ، وحديث الصفار ،
هذا نص ما قال ، فانظر فيه ، ويزيد بن عبد ربه وثقه (بيان الوهم والإيهام في كتاب
الأحكام، ج ۵، ص ۲۲۰، ۲۲۱، باب ذكر أحاديث أوردها على أنها صحيحة أو حسنة ،
وهي ضعيفة من تلك الطرق ، صحيحة أو حسنة من غيرها)

وقال ابن الملقن:

وأما حديث أنس فرواه الزهري عنه قال : رأيت النبي - صلى الله عليه وسلم - تَوَضَّأَ
وَحَلَّلَ لِحْيَتَهُ بِأَصَابِعِهِ مِنْ تَحْتِهَا وَإِسْنَادُهُ صَحِيحٌ كَمَا قَالَ ابْنُ الْقَطَّانِ فِي عِلَلِهِ
(البدرا المنير لابن الملقن، ج ۲، ص ۸۸ ، الحديث السابع والثلاثون)

۲۔ رقم الحديث ۴۳۲، کتاب الطهارة، باب ما جاء في تخليل اللحية، السنن الكبرى للبيهقي،
رقم الحديث ۲۴۹.

بعض محدثین نے اس آخری حدیث کی سند پر کلام کیا ہے، اور اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بجائے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کا عمل قرار دیا ہے (یعنی اس حدیث کے مرفوع ہونے کے بجائے موقوف ہونے کو ترجیح دی ہے) ۱۔

لیکن بعض حضرات نے اس حدیث کو حسن قرار دیا ہے۔ ۲۔

۱۔ قال البیهقی:

تفرد به عبد الواحد بن قيس، واختلفوا في عدالته، فوثقه يحيى بن معين، وأباه يحيى بن سعيد القطان، ومحمد بن إسماعيل البخاري، وأخبرنا أبو بكر الفقيه، أنا أبو الحسن الدارقطني، قال: قال ابن أبي حاتم: قال أبي: روى هذا الحديث الوليد، عن الأوزاعي، عن عبد الواحد، عن يزيد الرقاشي، وقتادة، قالا: كان النبي صلى الله عليه وسلم مرصلاً وهو أشبه بالصواب، قال أبو الحسن: ورواه أبو المغيرة، عن الأوزاعي، موقوفاً على ابن عمر، وهو الصواب (السنن الكبرى للبيهقي، رقم الحديث ۲۴۹)

وقال ابن عدی:

حدثنا ابن دحيم وجماعة قالوا: حدثنا هشام بن عمار، حدثنا ابن أبي العشرين، حدثنا الأوزاعي، حدثني عبد الواحد بن قيس عن نافع، عن ابن عمر، قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا توضأ عرك عارضيه بعض العراق ثم شبك لحيته بأصابعه من تحتها.

وقد حدث الأوزاعي عن عبد الواحد هذا بغير حديث وأرجو أنه لا بأس به لأن في روايات الأوزاعي عنه استقامة (الكامل، ج ۶، ص ۵۱۸، عبد الواحد بن قيس، والد عمر بن عبد الواحد)

۲۔ روى أنه -صلى الله عليه وسلم- كان يخلل لحيته ويدلك عارضيه بعض ذلك هذا الحديث رواه ابن ماجه والدارقطني والبيهقي في سننهم من حديث عبد الحميد بن حبيب، نا الأوزاعي، نا عبد الواحد بن قيس، حدثني نافع، عن ابن عمر قال: كان رسول الله -صلى الله عليه وسلم- إذا توضأ عرك عارضيه بعض العرك، ثم شبك لحيته بأصابعه من تحتها. (وأعل) بدلائل عل:

أحدها: عبد الحميد بن حبيب هذا هو ابن أبي العشرين، قال فيه أبو حاتم الرازي: لم يكن صاحب حديث، وضعفه دحيم. وقال النسائي: (ليس) بالقوي. وعن أحمد توثيقه.

الثانية: قال البیهقی: اختلفوا في عدالة عبد الواحد بن قيس؛ فوثقه يحيى بن معين. و (أباه) يحيى بن سعيد القطان ومحمد بن إسماعيل البخاري. انتهى كلامه. وقال النسائي فيه: ليس بالقوي. وقال ابن حبان: لا يحتج به.

ونقل ابن الجوزي، عن يحيى بن معين أنه مرة ضعفه ومرة وثقه. وقال أبو حاتم: ليس بالقوي. وقال ابن عدی: أرجو أنه لا بأس به. ﴿بقية حاشيا گلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

حضرت ابو حمزہ رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ:

رَأَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يُغَلِّلُ لِحْيَتَهُ إِذَا تَوَضَّأَ مِنْ بَاطِنِهَا وَيُدْخِلُ أَصَابِعَهُ

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

وترکہ البرقانی . وقال أبو أحمد الحاكم : منكر الحديث .
 العلة الثالثة : التعليل بالإرسال والوقف . قال الدارقطني : قال ابن أبي حاتم - : روايته أنا بعد ذلك
 في علته - قال (أبي) : روى هذا الحديث الوليد ، عن الأوزاعي ، عن (عبد الواحد) (عن) يزيد
 الرقاشي وقاعدة قال : كان النبي - صلى الله عليه وسلم ... - مرسلًا (وهو أشبه بالصواب) .
 قال الدارقطني : رواه أبو المغيرة ، عن الأوزاعي موقوفًا . ثم أسنده عن ابن عمر من (غير) طريق
 ابن أبي العشرين . وصوب الدارقطني الموقوف ، وأخرج هذا الحديث عبد الحق في أحكامه
 الصغرى . قال : والصحيح أنه فعل ابن عمر غير مرفوع إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - .
 قال ابن القطان : هذا نص كما ذكر ولم يبين علته ، وقد يظن أن تعليله إياه هو ما ذكر من وقفه ورفعته ،
 وليس ذلك بصحيح ، فإنه إنما يصح أن يكون هذا علة لو كان رفعه ضعيفًا وواقفه ثقة ، ففي مثل
 هذا الحال كان يصدق قوله : الصحيح موقوف من (فعل) ابن عمر أما إذا كان رفعه ثقة وواقفه ثقة
 فهذا لا يضره ، ولا هو علة فيه ، وهذا حال هذا الحديث ، فإن رفعه عن الأوزاعي هو عبد الحميد بن
 حبيب بن أبي العشرين كاتبه ، وواقفه عنه هو أبو المغيرة ، وكلاهما ثقة ، فالقضاء للواقف على الرفع
 يكون خطأ ، وبعد هذا فعلة الخبر هي غير ذلك ، وهي : ضعف عبد الواحد بن قيس راويه عن نافع ،
 عن ابن عمر ، وعنه رواه الأوزاعي في الوجهين ، قال يحيى بن معين : عبد الواحد بن قيس الذي
 (روى) عنه الأوزاعي : شبه لا شيء . وإذا الموقوف الذي صحح لا بد فيه من عبد الواحد (بن قيس)
 فليس إذا بصحيح ، والدارقطني لم يقل في الموقوف : صحيح ولا أصح ، إنما قال : إن رواية (أبي)
 المغيرة بوقفه هو الصواب ، فاعلم ذلك .

قال الشيخ تقي الدين في الإمام : عبد الحق تبع الدارقطني فيما قال . وقول ابن القطان : إنما كان
 يصح أن يكون هذا علة ، لو كان رفعه ضعيفًا وواقفه ثقة في هذا الحصر نظر ، فقد يأخذون ذلك
 من كثرة الواقفين ، أو تقديم مرتبة الواقف على الرفع ، ولعل هذا منه عند من قال ذلك ، فإن أبا
 المغيرة عبد القدوس بن الحجاج احتج به الشيخان ، وعبد الحميد روى له الترمذي وابن ماجه
 وواقفه الرازي ، وقال ابن معين : ليس به بأس . وقال العجلي قريباً منه . وقال النسائي : ليس بالقوي .
 وقال البخاري : شامى ربما يخالف في حديثه . وقدمه هشام بن (عمار) على أصحاب الأوزاعي فقال
 في حكاية : أوثق أصحابه كاتبه عبد الحميد قال الشيخ : ولعل أبا الحسن بن القطان أراد إنما يصح
 ذلك في النظر الصحيح عنده .

(وقال) شيخنا أبو الفتح العمري : أما ما ذكره ابن القطان فليس بعيداً من حيث النظر ، إذا استويا
 في مرتبة الثقة والعدالة أو تقاربا ، كما هو ها هنا ؛ لأن الرفع زيادة على الوقف ، وقد جاء عن ثقة
 فسبيله القبول ، وهذا هو الذي زعمه ابن الصلاح ، فإن كان نظراً منه فهو نظر صحيح ، وإن كان نقلاً

﴿بقية حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

فِيهَا وَيَحْكُ وَيُخَلِّلُ عَارِضِيهِ ثُمَّ يَقْبِضُ الْمَاءَ عَلَى طُولِ لِحْيَتِهِ
فَيَمَسَحُهَا إِلَى أَسْفَلَ (الأوسط في السنن والإجماع والاختلاف لابن المنذر) ۱
ترجمہ: میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ وہ جب وضو کرتے،
تو اپنی ڈاڑھی کے اندرونی حصہ کا خلال کرتے تھے، اور اپنی انگلیوں کو ڈاڑھی میں
داخل فرماتے تھے، اور اُسے حرکت دیتے تھے، اور اس کی چوڑائی میں خلال
فرماتے تھے، پھر پانی کو ڈاڑھی کی لمبائی تک ڈالتے تھے، پھر نیچے تک اس پر ہاتھ
پھیرتے تھے (اوسط ابن منذر)

فائدہ: ڈاڑھی میں خلال کرنے کی اور بھی کئی احادیث و روایات اور آثار ہیں۔ ۲

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

عن تقدمه فليس للناس في ذلك عمل مطرد، وأبو المغيرة احتج به الشيخان، وابن أبي العشرين
روى له الترمذی وابن ماجه، وقال ابن معين: ليس به بأس. وقال العجلي قريبا من ذلك. وذكر
مقالة النسائي والبخاري المتقدمة، ثم قال: فإن كان عبد القدوس مرجحا على عبد الحميد فإن
لعبد الحميد اختصاصا بالأوزاعي يوجب له مزية فيما يروى عنه - كان كاتبه - وقدمه هشام بن
عمران على أصحاب الأوزاعي، (فقال في حكاية: أوثق أصحابه كاتبه عبد الحميد) وعرف عن
يحيى بن معين أن قوله: ليس به بأس يعني به الثقة، فليس (يقصر) في الأوزاعي عن درجة (أبي)
المغيرة وإن احتمل أن يقصر عنه في غيره. قال: وأما رد ابن القطان الخبر بعبد الواحد بن قيس
فليس في عبد الواحد كبير أمر، عبد الواحد مختلف في حاله، وثقه ابن معين وأباه البخاري ويحيى
القطان، وقال ابن عدي: ضعيف، وإذا روى عنه الأوزاعي فهو صالح. وهذا من رواية الأوزاعي عنه،
وأما أبو محمد عبد الحق فإنه قد صحح ذلك عن ابن عمر من فعله، وليس إلا الاعتماد على
الدارقطني في ترجيح موقف هذا الخبر على مرفوعه، وذلك لا يقتضي تصحيح الموقف مطلقا.
فخلص أن للحفاظ في هذا الحديث اضطراب ترجيح، وأرجو أن يكون حسنا (البدر المنير لابن
الملقن، ج ۲، ص ۱۹۳ إلى ۱۹۸، باب الوضوء، الحديث الثامن والثلاثون)

۱۔ رقم الحديث ۳۶۵، باب صفة الوضوء، ذكر تخليل اللحية مع غسل الوجه.

۲۔ عن أبي معين، قال: رأيت أنسا توشأ فخلل لحيته (مصنف ابن أبي شيبة، رقم

الحديث، ۱۰۱، في تخليل اللحية في الوضوء)

عن نافع، عن ابن عمر؛ أنه كان يخلل لحيته إذا توشأ (أيضا، رقم الحديث ۱۰۲)

عن أبي إسحاق، قال: رأيت سعيد بن جبير توشأ وخلل لحيته (أيضا، رقم الحديث ۵۳)

عن الأزرق بن قيس، قال: رأيت ابن عمر يخلل لحيته (أيضا، رقم الحديث ۱۰۳)

﴿بقية حاشيا گلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

جن کے مجموعہ سے ڈاڑھی کے خلال کا سنت ہونا ثابت ہوتا ہے۔ ۱۔
اور ڈاڑھی کے بالوں میں مذکورہ خلال اسی وقت ممکن ہے، جبکہ ڈاڑھی لمبی ہو۔
جس سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام و تابعین عظام کی ڈاڑھی لمبی تھی۔
حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكْثِرُ دَهْنَ رَأْسِهِ وَيَشْرَحُ

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

عن النضر بن معبد ، قال : رأيت أبا قلابة إذا توضأ خلل لحيته (ايضاً، رقم الحديث ۱۰۵)
عن أنس ؛ أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا توضأ يخلل لحيته (ايضاً، رقم الحديث ۱۰۶)
عن الحكم ، عن مجاهد ؛ أنه كان يخلل لحيته إذا توضأ (ايضاً، رقم الحديث ۱۰۷)
عن خالد بن دينار ، قال : رأيت ابن سيرين توضأ فخلل لحيته (ايضاً، رقم الحديث ۱۰۸)
عن هشام ، قال : كان ابن سيرين يخللها (ايضاً، رقم الحديث ۱۰۹)
عن الزبير بن عدي ، عن الضحاك ، قال : رأيته يخلل لحيته (ايضاً، رقم الحديث ۱۱۰)
عن أبي عاصم ، عن رجل لم يسمه ؛ أن علياً مر على رجل يتوضأ ، فقال : خلل ، يعني
لحيته (ايضاً، رقم الحديث ۱۱۱)
عن عمر بن سليم الباهلي ، قال : حدثني أبو غالب ، قال : قلت لأبي أمامة : أخبرنا عن
وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فتوضأ ثلاثاً ، وخلل لحيته ، وقال : هكذا
رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل (ايضاً، رقم الحديث ۱۱۲)
عن أنس ؛ عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : أثنى جبريل فقال : إذا توضأت فخلل
لحيتك (ايضاً، رقم الحديث ۱۱۳)
عن نافع ، عن ابن عمر ؛ أنه كان إذا توضأ خلل لحيته (ايضاً، رقم الحديث ۱۱۵)
عن أبي الهيثم ، عن إبراهيم ؛ أنه توضأ وخلل لحيته (ايضاً، رقم الحديث ۱۱۶)
۱۔ فهذا الناشر شاهدنا لحديث عثمان رضي الله عنه فكيف لا يكون صحيحاً
والأئمة قد صححوه : الترمذي في جامعه وإمام الأئمة محمد بن إسحاق بن عزيمة و
(أبو حاتم) بن حبان في صحيحيهما والدارقطني كما تقدم عنه ، والحاكم أبو عبد الله
في مستدركه والشيخ تقي الدين بن الصلاح ، وشهد له إمام هذا الفن أبو عبد الله
السخاوي بأنه حديث حسن وبأنه أصح (حديث) في الباب ، فلعل ما نقله ابن أبي حاتم
عن أبيه من قوله : إنه لا يثبت عن النبي -صلى الله عليه وسلم- في تخليل اللحية
حديث . ومن قول الإمام أحمد حيث سأله ابنه : لا يصح عن النبي -صلى الله عليه
وسلم- في تخليل اللحية شيء (أن يكون) المراد بذلك غير حديث عثمان
(البدار المنير لابن الملقن، ج ۲، ص ۹۲، باب الوضوء، الحديث السابع والثلاثون)

لِحَيْتِهِ بِالْمَاءِ (معجم ابن الاعرابی) ۱

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے سر مبارک پر کثرت سے تیل لگایا کرتے تھے، اور ڈاڑھی مبارک کو پانی سے صاف فرمایا کرتے تھے (معجم ابن اعرابی)
ڈاڑھی کو پانی سے صاف کرنے میں اس کو دھونا اور خلال کرنا دونوں داخل ہیں۔
امام ترمذی رحمہ اللہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكْثِرُ دُهْنَ رَأْسِهِ وَتَسْرِيحَ لِحْيَتِهِ (شمائل ترمذی) ۲

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے سر مبارک پر کثرت سے تیل لگایا کرتے تھے، اور ڈاڑھی مبارک میں کثرت سے کنگھا کیا کرتے تھے (شمائل ترمذی)
فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ڈاڑھی مبارک اتنی لمبی تھی، کہ اس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کنگھا فرمایا کرتے تھے۔
حضرت انس رضی اللہ عنہ ایک لمبی حدیث میں فرماتے ہیں کہ:

۱۔ رقم الحدیث ۶۱۶، دار ابن الجوزی، المملكة العربية السعودية، واللفظ له، شعب الإيمان للبيهقي، رقم الحديث ۶۰۴۶.

كان يكثر دهن رأسه ويسرح لحيته بالماء. "رواه ابن الأعرابي في "المعجم ۵۹/۱" أنبأنا محمد (يعني ابن هارون) أنبأنا مسلم بن إبراهيم أنبأنا مبشر بن مكر بن أبي حازم عن سهل بن سعد مرفوعا. قلت: وهذا إسناد حسن، رجاله ثقات غير محمد بن هارون وهو ابن عيسى أبو بكر الأزدي الرزاز، ترجمه الخطيب ۳/۵۳ وقال "روى عنه أبو العباس بن عقدة، و... و... أحاديث مستقيمة وقال الدارقطني: ليس بالقوي. "ومبشر بن مكر، قال ابن معين: صريح. وقال ابن أبي حاتم عن أبيه: لا بأس به. وبقية رجاله رجال الشيخين. والحديث عزاه في "الجامع الصغير" للبيهقي في "شعب الإيمان" عن سهل بن سعد. وقال المناوي: "وكذا الترمذی فی الشمائل". قلت: وهو وهم، فليس هو في "الشمائل" من حديث سهل، وإنما من حديث أنس بن مالك كما خرجته علي "المشكاة" (۴۴۵) "وبينت هناك أن إسناده ضعيف فهو شاهد لا بأس به لهذا، والله أعلم (سلسلة الاحاديث الصحيحة، تحت رقم الحديث ۷۰)

۲۔ رقم الحديث ۳۲، باب ما جاء في رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم، دار احياء التراث العربي، بيروت.

إِنَّمَا كَانَ الْبَيَاضُ فِي مُقَدِّمِ لِحْيَتِهِ وَفِي الْعُنُقَةِ وَفِي الرَّأْسِ وَفِي
الضُّلْعَيْنِ شَيْئًا لَا يَكَاذُ يُرَى (مسند احمد رقم الحديث ۱۳۲۶۳) ۱۔

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ڈاڑھی کے اگلے بالوں میں اور ریش بچہ میں
اور سر کے بالوں میں اور کان کے قریب کے بالوں میں کچھ سفیدی تھی (مسند احمد)
فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس طرح ڈاڑھی بڑھا کر
رکھتے تھے، اسی طرح نیچے کے ہونٹ کے ساتھ ریش بچہ کو بھی نہیں کٹواتے تھے۔
خلفائے راشدین اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے حالات میں بھی لمبی ڈاڑھی رکھنے کا ذکر ملتا ہے۔
چنانچہ حضرت عبداللہ بن شداد رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ:

میں نے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کو دیکھا آپ کی لمبی ڈاڑھی تھی (طبرانی) ۲۔
اور حضرت علی رضی اللہ کی سیرت کے بارے میں بھی اسی طرح کا ذکر ملتا ہے (طبرانی، ابونعیم) ۳۔

۱۔ فی حاشیہ مسند احمد: إسناده صحيح على شرط البخاري، رجاله ثقات رجال الشيخين غير
أبي سعيد - وهو عبد الرحمن بن عبد الله بن عبيد البصري - فمن رجال البخاري.
۲۔ عن عبد الله بن شداد بن الهاد، قال: رأيت عثمان بن عفان رضي الله عنه يوم
الجمعة على المنبر، عليه إزار عدني غليظ، ثمنه أربعة دراهم أو خمسة، وريطة كوفية
ممشقة، ضرب اللحم، طويل اللحية، حسن الوجه (المعجم الكبير للطبراني، رقم
الحديث ۹۲، ج ۱ ص ۷۵)

قال الهيثمي: رواه الطبراني، وإسناده حسن (مجمع الزوائد، ج ۹، ص ۸۰، باب ما جاء في مناقب
عثمان بن عفان رضي الله عنه)
وقال المنذرى: رواه الطبراني بإسناد حسن والبيهقي عدني بفتح العين والبدال المهملتين منسوب
إلى عدن والريطة بفتح الراء وسكون الياء المشاة تحت كل ملاءة تكون قطعة واحدة ونسجا
واحدة ليس لها لفقان وضرب اللحم بفتح الضاد المعجمة وسكون الراء خفيفه وممشقة أى
مصبوغة بالمشق بكسر الميم وهو المفرة (الترغيب والترهيب، ج ۳، ص ۸۲، كتاب اللباس والزينة
الترغيب في لبس الأبيض من الثياب)

۳۔ عن الواقدي، قال: يقال: كان على بن أبي طالب آدم ربعة مسمنا، ضخم
المنكبين، طويل اللحية، أصلع، عظيم البطن، غليظ العينين، أبيض الرأس
واللحية (المعجم الكبير للطبراني، رقم الحديث ۱۵۸، ج ۱ ص ۹۴)
قال الهيثمي: رواه الطبراني، رجاله إلى الواقدي ثقات (مجمع الزوائد، ج ۹، ص ۱۰۱، باب مناقب
على بن أبي طالب رضي الله عنه) ﴿بقية حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

حضرت شریحیل بن مسلم خولانی رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ:

رَأَيْتُ خَمْسَةً مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْصُونَ شَوَارِبَهُمْ، وَيَعْفُونَ لِحَاهُمْ وَيُصْفِرُونَ نَهَا، أَبُو أَمَامَةَ الْبَاهِلِيُّ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُسْرِ، وَعُتْبَةُ بْنُ عَبْدِ السَّلَمِيِّ، وَالْحِجَّاجُ بْنُ عَامِرِ الثَّمَالِيِّ، وَالْمَقْدَامُ بْنُ مَعْدِيكَرِبِ الْكِنْدِيِّ، كَانُوا يَقْصُونَ شَوَارِبَهُمْ مَعَ طَرَفِ الشَّفَةِ (السنن الكبرى للبيهقي) ۱

ترجمہ: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پانچ صحابہ کرام کو دیکھا، جو اپنی مونچھوں کو کاٹا کرتے تھے، اور اپنی ڈاڑھیوں کو بڑھایا کرتے تھے، اور ڈاڑھیوں کو پیلا خضاب لگاتے تھے، ایک حضرت ابو امامہ باہلی، دوسرے عبد اللہ بن بسر، تیسرے حضرت عتبہ بن عبد سلمی، چوتھے حجاج بن عامر ثمالی اور پانچویں حضرت

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

حدثنا أبو عمرو بن حمدان، ثنا أحمد بن الحسين، ثنا جعفر بن محمد بن الفضيل، ثنا أبو نعيم، ثنا رزام بن سعيد، قال: سمعت أبي يعنت، عليا قال: "كان رجلا عظيما، طويل اللحية، إن شئت قلت إذا نظرت إليه: لآدم، وإن تبنته من قريب قلت: إن يكون أسمر أدنى من أن يكون آدم" (معركة الصحابة لأبي نعيم، رقم الحديث ۳۰۳) أخبرنا الفضل بن ذكين قال: أخبرنا رزام بن سعد الضبي قال: سمعت أبي يعنت عليا قال: كان رجلا فوق الربيعة، ضخيم المنكبين، طويل اللحية طبقات الكبرى لابن سعد، ج ۳، ص ۲۶، ذكر صفة علي بن أبي طالب، عليه السلام

۱۔ رقم الحديث ۶۹۸ کتاب الطهارة، باب كيف الأخذ من الشارب، معرفة الصحابة لأبي نعيم، رقم الحديث ۱۹۵۱، المعجم الكبير للطبرانی، رقم الحديث ۳۲۱۸۔ قال الهيثمي: رواه الطبرانی، وإسناده جيد (مجمع الزوائد تحت رقم الحديث ۸۸۵۲، ج ۵ ص ۱۶، باب ما جاء في الشارب واللحية وغير ذلك)

شریحیل بن مسلم الخولانی قال: رأيت خمسة نفر قد صحبوا النبي صلى الله عليه وسلم والنبي قد أكلا الدم في الجاهلية، فلم يصحبا النبي صلى الله عليه وسلم يقصون شواربهم ويعفون لِحَاهُمْ ويصفرون نَهَا، أَبُو أَمَامَةَ الْبَاهِلِيُّ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُسْرِ، وَعُتْبَةُ بْنُ عَبْدِ السَّلَمِيِّ وَالْمَقْدَامُ بْنُ مَعْدِي كَرِبِ الْكِنْدِيِّ وَالْحِجَّاجُ بْنُ عَامِرِ الثَّمَالِيِّ وَأَمَّا اللَّذَانِ لَمْ يَصْحَبَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَبُو عَتْبَةَ الْخَوْلَانِيُّ وَأَبُو صَالِحِ الْأَنْمَارِيِّ هَكَذَا، قَالَ: عثمان بن عبيد الله بن رافع وقليل ابن أبي رافع وقليل غير ذلك (شعب الإيمان، رقم الحديث ۶۰۳۲)

مقدام بن معدی کربندی رضی اللہ عنہم، یہ حضرات اپنی مونچھوں کو کاٹا کرتے تھے ہونٹ کے کنارے کے ساتھ سے (یعنی، ابو نعیم طبرانی)

حضرت عثمان بن عبید اللہ بن رافع رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

أَنَّهُ رَأَى أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ ، وَجَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ ، وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ ، وَسَلَمَةَ بْنَ الْأَكْوَعِ ، وَأَبَا أُسَيْدٍ الْبَدْرِيَّ ، وَرَافِعَ بْنَ خَدِيجٍ ، وَأَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ يَأْخُذُونَ مِنَ الشَّوَارِبِ كَأَخِذِ الْحَلْقِ ، وَيَنْتَفُونَ الْأَبَاطَ (المعجم الكبير للطبرانی) ۱

ترجمہ: انہوں نے حضرت ابوسعید خدری، اور حضرت جابر بن عبد اللہ، اور حضرت عبد اللہ بن عمر، اور حضرت سلمہ بن اکوع، اور حضرت ابواسید بدری، اور حضرت رافع بن خدیج، اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہم کو دیکھا کہ وہ اپنی مونچھوں کو اس طرح کاٹا کرتے تھے، جس طرح سے مونڈا جاتا ہے (یعنی مونچھیں کاٹنے میں مبالغہ کیا کرتے تھے) اور ڈاڑھیوں کو بڑھا کر رکھتے تھے، اور بغلوں کے بال اکھیڑا کرتے تھے (طبرانی)

فائدہ: اس روایت کی سند صحیح ہے۔ ۲

۱۔ رقم الحديث ۶۶۸، ج ۱ ص ۲۴۱۔

۲۔ چنانچہ نجم کبیر طبرانی کی مندرجہ بالا روایت کی سند مندرجہ ذیل ہے:

حدثنا يحيى بن أيوب العلاف المصري، ثنا سعيد بن أبي مريم، ثنا إبراهيم بن سويد، حدثني عثمان بن عبيد الله بن رافع، أنه رأى أبا سعيد الخدري، الخ (حواله بالا) علامہ بیہقی رحمہ اللہ اس روایت کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ:

رواه الطبراني، وعثمان هذا لم أعرفه، وبقيت أحد الإسنادين رجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد تحت رقم الحديث ۸۸۴، ج ۵ ص ۱۶۶، باب ما جاء في الشارب واللعية وغير ذلك)

لیکن کیونکہ حضرت عثمان بن عبید اللہ کے بیٹے اور تابعی ہیں، اور ان پر محدثین نے جرح نہیں فرمائی، نیز ابن حبان نے ان کو ثقات میں شمار فرمایا ہے، اور امام بخاری رحمہ اللہ نے ان کا تاریخ کبیر میں بغیر جرح کے تذکرہ فرمایا ہے، اس لئے ان کے ثقہ و مستبر ہونے میں کوئی شک نہیں۔ ﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مذکورہ روایت سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ڈاڑھی بڑھا کر رکھا کرتے تھے، اور

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

چنانچہ علامہ بیہقی رحمہ اللہ ایک مقام پر فرماتے ہیں کہ:

وعن عثمان بن عبيد الله قال رأيت جابر عن عبد الله يخضب بالصفرة وشهد العقبه.
رواه الطبرانی وعثمان ذكره ابن أبي حاتم وهو عثمان ابن عبيد الله بن أبي رافع لم
يسجده أحد، وبقية رجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد تحت رقم الحديث ۸۸۱۸،
باب ماجاء في الشيب والخضب)

اور امام طحاوی رحمہ اللہ نے بھی ان سے مختلف صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ڈاڑھی بڑھانے اور مونچھیں پست کرنے کی روایت نقل کی ہے، اور ان کے ساتھ مدنی کی نسبت بھی ذکر فرمائی ہے۔

چنانچہ فرماتے ہیں کہ:

ما قد حدثنا ابن أبي عقيل، قال: ثنا ابن وهب، قال: أخبرني إسماعيل بن عياش، قال:
حدثني إسماعيل بن أبي خالد، قال: رأيت أنس بن مالك ووائله بن الأسقع، يعصفان
شواربهما ويعفان لحاهما، ويصفراها "قال إسماعيل:
وحدثني عثمان بن عبيد الله بن رافع المدني، قال: "رأيت عبد الله بن عمر، وأبا
هريرة، وأبا سعيد الخدري، وأبا أسيد الساعدي، ورافع بن خديج، وجابر بن عبد
الله، وأنس بن مالك، ومسلمة بن الأكوع، يفعلون ذلك" (شرح معاني الآثار، رقم
الحديث ۶۵۶۵، ۶۵۶۶، باب حلق الشارب)

اور امام بیہقی رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں کہ:

أخبرنا أبو طاهر الفقيه، أخبرنا أبو بكر القطان، ثنا أحمد بن يونس، ثنا الفريابي، ثنا
سفيان، عن محمد بن عجلان، عن عبيد الله بن أبي رافع، قال: رأيت أبا سعيد الخدري،
وجابر بن عبد الله، وابن عمر، ورافع بن خديج، وأبا أسيد الأنصاري، وابن الأكوع،
وأبا رافع: "ينهكون شواربهم حتى الحلق". قال الإمام أحمد: كذا وجدته وقال
غيره: عن عثمان بن عبيد الله بن أبي رافع وقيل ابن رافع (السنن الكبرى للبيهقي، رقم
الحديث ۶۹۷، باب كيف الأخذ من الشارب)

امام بخاری رحمہ اللہ نے تاریخ کبیر میں ان کا تفصیلی ذکر فرمایا ہے، اور ان کے متعدد صحابہ کرام کی زیارت کرنے کا تذکرہ فرمایا ہے، امام بخاری رحمہ اللہ ان کا نام بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ:

عثمان بن عبيد الله بن أبي رافع مولى سعيد بن العاص المديني (التاريخ الكبير تحت رقم
الترجمة ۲۲۶۲، ج ۶ ص ۲۳۳)

البتہ امام بخاری رحمہ اللہ نے عثمان بن عبيد الله بن رافع کو ان سے الگ قرار دیا ہے، اور ان کو عثمان بن عبيد الله بن ابی رافع سے روایت کرنے والا فرمایا ہے: (ملاحظہ ہو: التاريخ الكبير تحت رقم الترجمة ۲۲۶۴، ج ۶ ص ۲۳۶)
اور علامہ بدر الدین عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

چھوٹی چھوٹی ڈاڑھی نہیں رکھتے تھے۔ ۱

اس بحث کا خلاصہ

ان احادیث و روایات سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کی ڈاڑھی مبارک چھوٹی اور خشکی نہیں تھی، بلکہ بڑی تھی، مگر بہت زیادہ بڑی بھی نہیں تھی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ڈاڑھی مبارک کے بال یکساں برابر تھے، چھوٹے بڑے نہ تھے، جس کی وجہ یہ تھی کہ آپ کی ڈاڑھی مبارک چہرہ کے تینوں اطراف (یعنی دائیں بائیں اور نیچے کی طرف) کو برابر ہوتی تھی، کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ایک مٹھی سے زیادہ بال ہو جانے پر ان کو ہر طرف سے مٹھی کے برابر کر دیا کرتے تھے (جیسا کہ آگے آتا ہے)

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

عثمان بن عبد اللہ: مولی سعد بن ابی وقاص یروی عن ابی اسید، و ابی قتادہ، و ابی ہریرۃ. روى عنه ابن ابی ذئب. ذکرہ ابن حبان فی الثقات، و روى له أبو جعفر الطحاوی، و الصحیح هذا عثمان بن عبید اللہ بن ابی رافع مولی سعید بن العاص علی ما یجیء عن قریب. وقد ذکرہ ابن حبان فی موضعین، فقال فی موضع: عثمان بن عبد اللہ مولی سعد بن ابی وقاص. وقال فی موضع آخر: عثمان بن عبید اللہ ابن ابی رافع مولی سعید بن العاص فیشتبه علی كثير من الناس انهما اثنان، وليس كذلك، بل هما واحد، ولكن تارة ينسب إلى ولاء سعد بن ابی وقاص، وتارة إلى ولاء سعید بن العاص، علی ما یسنه ابن ابی حاتم، علی ما یجیء ان شاء اللہ تعالیٰ (مغانی الاختیار لبدر اللین العینی، ، رقم الترجمة ۷۵۶، باب العین بعدھا الثناء المشلعة)

۱۔ حضرت موسیٰ علیہ الصلاۃ والسلام جب کوہ طور پر تشریف لے گئے، اور حضرت ہارون علیہ الصلاۃ والسلام کو بنی اسرائیل کے پاس چھوڑ گئے، تو بنی اسرائیل نے سامری جادوگر کے کہنے پر چٹھڑے کی پرستش شروع کر دی تھی، جب حضرت موسیٰ علیہ الصلاۃ والسلام واپس تشریف لائے اور اپنی قوم کو چٹھڑا پرستی میں مبتلا دیکھا تو غصہ میں حضرت ہارون علیہ الصلاۃ والسلام کے ڈاڑھی اور سر کے بالوں کو پکڑ کر ان سے بنی اسرائیل کی گمراہی کے بارے میں باز پرس کی، تو حضرت ہارون علیہ الصلاۃ والسلام نے جواب میں فرمایا کہ:

لَا تَأْخُذْ بِلِحْظِي (سورۃ طہ، رقم الآیۃ ۹۴)

ترجمہ: تم میری ڈاڑھی مت پکڑو (سورۃ طہ)

اس سے معلوم ہوا کہ حضرت ہارون علیہ الصلاۃ والسلام کی بھی ڈاڑھی بڑی تھی، جو پکڑنے سے ہاتھ میں آ جاتی تھی، اور وہ کم از کم ایک مٹھی تھی، کیونکہ اگر مٹھی بھر سے کم ہوتی تو وہ پکڑ میں ہی نہ آ سکتی تھی، جس کے لیے ڈاڑھی کو پکڑنے کا غلط استعمال نہ کیا جاتا۔

ایک مٹھی سے زائد ڈاڑھی کاٹنے کا احادیث سے ثبوت

اس بارے میں جمہور فقہائے امت کا اتفاق ہے کہ ڈاڑھی ایک مٹھی سے کم کرنا جائز نہیں ہے۔ اور ایک مٹھی کی مقدار سے زائد ڈاڑھی کا کاٹنا جائز ہے، اور اس میں کوئی گناہ نہیں، اور دلائل کے لحاظ سے جمہور فقہائے کرام کا یہی موقف مضبوط اور رائج ہے۔ ۱۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حلیہ کے ضمن میں بعض احادیث کے اشارے سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ڈاڑھی کا زیادہ لمبا نہ ہونا اور اس کی وجہ گزر چکی ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سر اور ڈاڑھی کے بال گندے اور الجھے ہوئے پسند نہیں فرمائے، اور ایسی حالت میں جتلا لوگوں کو تنبیہ فرمائی ہے۔ ۲۔

اور ظاہر ہے کہ ڈاڑھی کو اپنے حال پر چھوڑ دینے، اور اس کی تہذیب نہ کرنے سے اس کی حالت خراب ہو جاتی ہے، اور خوبصورتی متاثر ہو جاتی ہے۔

ایک روایت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ڈاڑھی کے زائد بالوں کو کاٹنے کا صاف طور پر ذکر ہے۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ کی سند سے مروی ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْخُذُ مِنْ لِحْيَتِهِ مِنْ عَرَضِهَا

۱۔ جبکہ جمہور فقہائے کرام کے برعکس بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ ڈاڑھی کو کسی حد پر جا کر بھی کاٹنا جائز نہیں اور اس کو اپنے حال پر چھوڑنا ضروری ہے، مگر یہ قول دلائل کے لحاظ سے کمزور اور ضعیف ہے، اور بعض حضرات کے نزدیک صرف حج یا عمرہ سے فراغت پر ایک مٹھی سے زائد ڈاڑھی کے بالوں کو کاٹنا جائز ہے، اور یہ قول بھی دلائل کے لحاظ سے زیادہ مضبوط نہیں ہے، اور دلائل کے لحاظ سے مضبوط قول جمہور فقہائے کرام کا ہی ہے، جیسا کہ آگے آنے والے دلائل سے معلوم ہوگا۔

۲۔ چنانچہ موطا امام مالک میں ہے کہ:

مالک، عن زيد بن أسلم؛ أن عطاء بن يسار أخبره قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد. فدخل رجل ثائر الرأس واللحية. فأشار إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده أن يخرج. كأنه يعني إصلاح شعر رأسه ولحيته. ففعل الرجل، ثم رجع. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أليس هذا أخيراً من أن يأتي أحدكم ثائر الرأس كأنه شيطان؟ (موطا امام مالک، رقم الحديث ۷۵۶ "۹۴۳۳")

وَطَوَّلَهَا (سنن الترمذی) ۱

ترجمہ: بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ڈاڑھی کے طول و عرض (یعنی لمبائی اور چوڑائی) سے بالوں کو کاٹ (کر برابر کر) دیا کرتے تھے (ترمذی)

اور امام بیہقی اور ابن عدی رحمہما اللہ نے یہ حدیث ان الفاظ میں روایت کی ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْخُذُ مِنْ عَرْضِ لِحْيَتِهِ

وَطَوَّلَهَا بِالسُّوِيَّةِ (شعب الایمان للبیہقی) ۲

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ڈاڑھی کے طول و عرض (یعنی لمبائی اور چوڑائی) سے بالوں کو برابر کاٹ دیا کرتے تھے (بیہقی، ابن عدی)

ہمارے نزدیک اس کا صحیح مطلب یہ ہے کہ جب ڈاڑھی یا اس کے کچھ بال ایک مٹھی سے بڑھ جاتے، تو ایک مٹھی سے زائد اور اضافی بالوں کو دائیں بائیں اور نیچے کی طرف سے برابر کاٹ دیا کرتے تھے، جیسا کہ آپ کی اتباع میں صحابہ کرام بھی ایسا ہی کرتے تھے۔

اور اس طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ڈاڑھی مبارک ہر طرف سے مساوی ہو کر گول ہو جاتی تھی، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ڈاڑھی مبارک کی یہ صفت دوسری احادیث میں بھی مذکور ہے۔ ۳

۱۔ رقم الحدیث ۲۷۶۲، ابواب الادب، باب ماجاء فی الاخذ من اللحية، شرح السنة للبخاری، ج ۱۲ ص ۱۰۸، باب قص الشارب، اخلاق النبی للاصبہانی، رقم الحدیث ۸۸۵۔

۲۔ رقم الحدیث ۶۰۱۹، فصل فی الاخذ من اللحية والشارب، الکامل لابن عدی، ج ۶ ص ۵۹، تحت الترجمة: عمر بن ہارون البلخی۔

قال البيهقي: قال أبو أحمد "وقد روى هذا أسامة ثم عمر بن هارون". قال الشيخ "عمر بن هارون البلخی غیر قوی ولا أدری من رواه عن أسامة غیره"

وقال ابن عدی: قال الشيخ: وقد روى هذا عن أسامة غیر عمر بن ہارون۔

۳۔ (كان يأخذ من لحيته من عرضها وطولها) ت عن ابن عمرو رض

كان يأخذ من لحيته من عرضها وطولها هكذا في نسخ هذا الجامع والذي رأيت في سياق ابن الجوزي للحدیث كان يأخذ من لحيته من طولها وعرضها بالسوية هكذا ساقه فلعل لفظ بالسوية

﴿بقية حاشيا لکے منیے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اگرچہ بعض حضرات نے اس حدیث کی سند پر کلام کیا ہے، اور اس کو شدید ضعیف تک بھی قرار دے دیا ہے، مگر ہمارے نزدیک رائج یہ ہے کہ اس حدیث کو فی نفسہ ضعیف تو قرار دیا جاسکتا ہے، مگر اس کا سرے سے انکار کرنا یا اس کو موضوع قرار دینا رائج نہیں ہے۔ ۱۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

سقط من قلم المؤلف وذلك ليقرّب من التدوير جميع الجوانب لأن الاعتدال محبوب والطول المفرط قد يشوه الخلقة ويطلق السنة المغتابين ففعل ذلك مندوب ما لم يتنه إلى تفصيل اللحية وجعلها طاقة فإنه مكروه وكان بعض السلف يقيض على لحيته فيأخذ ما تحت القبضة وقال النخعي عجبنا للعاقيل كيف لا يأخذ من لحيته فيجعلها بين لحيتهين فإن التوسط في كل شيء حسن ولذلك قيل كلما طالت اللحية تشمر العقل كما حكاه الغزالي ففعل ذلك إذا لم يقصد الزينة والتحسين لنحو النساء سنة كما عليه جمع منهم عياض وغيره (الشمائل الشريفة للسيوطي تحت حديث رقم ۴۶۴، كذا في فيض القدير للمناوي تحت حديث رقم ۶۹۳۳)

۱۔ چنانچہ امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

هذا حديث غريب، وسمعت محمد بن إسماعيل، يقول " : عمر بن هارون مقارب الحديث لا أعرف له حديثا ليس له أصل - أو قال - منفرد به، إلا هذا الحديث : كان النبي صلى الله عليه وسلم يأخذ من لحيته من عرضها وطولها، لا نعرفه إلا من حديث عمر بن هارون، ورأيت حسن الرأي في عمر " : وسمعت قتبية، يقول " : عمر بن هارون كان صاحب حديث، وكان يقول : الإيمان قول وعمل . سمعت قتبية قال : حدثنا وكيع بن الجراح، عن رجل، عن ثور بن يزيد، أن النبي صلى الله عليه وسلم نصب المنجنيق على أهل الطائف قال قتبية : قلت لو كيع : من هذا؟ قال : صاحبكم عمر بن هارون (ترمذی تحت رقم الحديث ۲۷۲، ابواب الادب، باب ما جاء في الأخذ من اللحية)

ملاحظ رہے کہ عمر بن ہارون پر بعض حضرات نے مرجح ہونے کا الزام لگا کر جرح کی ہے، اور امام ترمذی کی مذکورہ عبارت میں بھی ایمان کے قول و عمل ہونے کی ان کی طرف نسبت کی گئی ہے تو اگر ان پر حقیقت کی وجہ سے مرجح ہونے کا الزام ہو، تو کئی محدثین کے فیصلے کے مطابق یہ جرح معتبر شمار نہیں کی جاتی۔

ولم يقبل جرح بعضهم في الامام ابي حنيفة وشيخه حماد بن ابي سليمان وصاحبيه محمد و ابي يوسف وغيرهم من اهل الكوفة بانهم كانوا من المرجحة (الرفع والتكميل في الجرح والتعديل صفحه ۲۱، مشموله: مجموعة رسائل اللكنوي جلد ۵)

وقال الحاكم روى (اي عمر بن هارون) عن ابي جريح مناكير وقال في التاريخ كان من اهل السنة والذابين عن أهلها وقال الخليلي يتفرد عن سليمان لكن الاجلاء رووا عنه روى عن ابن جريح حديثا لا يتابع عليه (تهذيب التهذيب ج ۷ ص ۵۰۵)

علاوہ ازیں عمر بن ہارونؒ امام احمد کے شیوخ میں شمار ہوتے ہیں، اور امام احمد نے مسند احمد میں ان سے روایات لی ہیں

﴿ بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

خصوصاً جب کہ اس کی تائید دیگر احادیث اور صحابہ و تابعین کے عمل سے بھی ہوتی ہو۔
اور بعض حضرات نے اس حدیث پر اس لئے نکیر کی ہے کہ اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کے طول و عرض سے ڈاڑھی کاٹنے کا ذکر ہے، جبکہ دیگر صحیح اور کثیر احادیث میں ڈاڑھی
بڑھانے کا ذکر ہے، نہ کہ کاٹنے کا۔

مگر غور کیا جائے تو یہ حدیث دیگر صحیح و کثیر احادیث کے خلاف نہیں، اور اس وجہ سے اس کا
انکار کرنا درست نہیں، کیونکہ طول و عرض سے ڈاڑھی کاٹنے کا مطلب یہ ہے کہ جب ڈاڑھی
بڑھ کر لمبی ہو جاتی اور ایک مٹھی سے تجاوز کر جاتی تو ایک مٹھی سے زائد کو کاٹ کر سب بالوں کو
برابر کر دیا کرتے تھے۔ ۱

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

(ملاحظہ ہو مسند احمد رقم الحدیث ۱۷۷۷۵، حدیث یحییٰ بن اسحاق بن اسحاق (رضی اللہ عنہ) اور بعض حضرات نے ان کو ثقہ بھی قرار دیا ہے۔
رواہ احمد عن شیعہ عمر بن ہارون وفيہ خلاف وبقیۃ رواۃ ثقات (الترغیب والترہیب للمندری،
تحت رقم الحدیث ۴۴۵۹، کتاب الادب)

رواہ احمد عن شیعہ عمر بن ہارون وقد وثقه قتیبہ وغیرہ وضعفہ ابن معین وغیرہ (مجمع الزوائد
ج ۱ ص ۱۴۲، تحت رقم الحدیث ۶۱۲، باب فی ذم الکذب)

اور مسند احمد کی عام طور پر ضعیف احادیث بھی متعدد محدثین کے نزدیک شدید درجہ کی ضعیف نہیں ہیں، بلکہ مقبول درجہ کی ہیں، نیز
امام احمد نے اپنے بیٹے حضرت عبداللہ کو سوائے اہل سنت اور ثقہ کے کسی اور سے روایت کرنے کی اجازت نہیں دی تھی، اور جب
ان کے اپنے بیٹے پر اتنی سخت شرط عائد کرنے کا معاملہ ہے تو ظاہر ہے کہ انہوں نے اپنے لئے بھی اسی معیار کو پسند فرمایا ہوگا۔

کان عبد اللہ بن احمد لا یکتب الا عن من اذن له ابوہ بالکتابۃ عنہ، وکان لا یأذن له ان یکتب الا عن
اهل السنۃ (تہجیل المنفعة لابن حجر، ج ۱ ص ۲۵۸، تحت ترجمۃ ابراہیم بن الحسن
الباہلی، الناشر: دار البشائر بیروت)

وقد کان عبد اللہ بن احمد لا یکتب الا عن من یأذن له ابوہ فی الکتابۃ عنہ ولہذا کان معظم شیوخہ
ثقات (ایضاً ج ۲ ص ۱۶۱، ۱۶۲، حروف اللام، تحت ترجمۃ لیث بن خالد بلخی)

مذکورہ تفصیل کی روشنی میں یہ حدیث دیگر آئے والی احادیث کے ساتھ مل کر حسن درجے میں داخل ہو سکتی ہے۔

ان کے بارے میں مزید تفصیل ہم نے اپنی دوسری کتاب ”نمائے تراویح کے فضائل و احکام“ میں ذکر کر دی ہے۔

۱۔ قال الطیبی: هذا لا ینافی قوله -صلی اللہ علیہ وسلم- : "اعفوا للہی" ؛ "لأن المنہی هو
قصہا کفعل الأعاجم أو جعلہا کذنب الحمام، والمراد بالإعفاء التوفیر منها کما فی الروایۃ
الأخری، والأخذ من الأطراف قلیلاً لا یكون من القص فی شیء اھ۔ وعلیہ سائر شراح المصابیح

﴿ بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

صحابہ کرام (اور بالخصوص وہ صحابہ کرام جن سے ڈاڑھی بڑھانے کی اکثر احادیث مروی ہیں، مثلاً حضرت ابو ہریرہ و ابن عمر رضی اللہ عنہما) کے عمل سے ایک مٹھی کے بعد ڈاڑھی کے زائد بالوں کو کاٹنا ثابت ہے (جیسا کہ آگے آتا ہے) اور ظاہر ہے کہ صحابہ کرام نے یہ بات نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہی اخذ کی ہوگی، لہذا اس حدیث کا صحیح مطلب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک مٹھی سے زائد بالوں کو کاٹ کر ہر طرف سے ڈاڑھی کے بالوں کو برابر کر دیا کرتے تھے۔

اور اس کی وجہ یہ ہے کہ غیر ہموار بال اور بے ہنگم لمبی ڈاڑھی سے شکل و صورت بد نما ہو جاتی ہے، اور لوگوں کی نگاہ چینی کا باعث بنتی ہے۔

اور یہ بات ظاہر ہے کہ شریعت نے ہر چیز میں اعتدال کو پسند کیا ہے۔ تو عقل و قیاس کا تقاضا بھی ڈاڑھی کے ایک حد تک بڑھ جانے اور لمبی ہونے کے بعد کاٹ دینے کا ہے، اور اس مقدار کو صرف عقل سے پہچاننا مشکل ہے۔ اور صحابہ کرام و تابعین عظام نے اپنے قول و فعل سے ایک مٹھی کے ذریعہ اس اعتدال کو پوری طرح واضح فرمادیا ہے، جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قول و فعل کی ہی ترجمانی ہے، اور حکماً مرفوع حدیث کے درجہ میں داخل ہے۔

لَا نَأْتِيكَ بِالرَّأْيِ وَالْقِيَاسِ .

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

من زین العرب وغیرہ، وقید الحدیث فی شرح الشریعة بقوله: إذا زاد على قدر القبضة، وجعله في التنوير من نفس الحديث (مرفقة المفاتيح، ج ۷ ص ۲۸۲۲، کتاب اللباس، باب الترجل) نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پیش نظر اپنے قول و فعل سے ڈاڑھی بڑھانے کی ترغیب دینا اور تاکید فرمانا تھا، اس لئے آپ نے ایک مشت سے زائد ڈاڑھی کاٹنے کے عمل کو عام طور پر ظاہر کرنے سے انتظاماً اجتناب فرمایا۔ اور اسی وجہ سے بہت کم احادیث میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول و فعلاً تقصیر لکھ کر ذکر ہے۔ اور بعض اہل علم حضرات نے اسی وجہ سے ان روایات کو منکر یا غریب وغیرہ فرمایا، اور اگر یہ روایات نہ بھی ہوتیں تب بھی آپ کے صحابہ کرام کا ایسا عمل کہ ”ما لا یدرک بالوای“ احادیث مرفوعہ کا ہی حکم رکھتا اور حجت ہوتا ہے۔

جلیل القدر تابعی حضرت مجاہد رحمہ اللہ سے مرسل روایت ہے کہ:

رَأَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا طَوِيلَ اللَّحْيَةِ فَقَالَ: لِمَ يُشَوِّهُ
أَخَذُكُمْ نَفْسَهُ؟ قَالَ: وَرَأَى رَجُلًا ثَائِرَ الرَّأْسِ، يَعْنِي شَعْنًا، فَقَالَ: مَهْ،
أُخْسِنُ إِلَى شَعْرِكَ أَوْ أَخْلِقْهُ (مرا سیل ابی داؤد) ۱

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لمبی ڈاڑھی والے کو دیکھا تو آپ صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی اپنے کو (غیر ضروری لمبی ڈاڑھی کر کے) بد شکل
کیوں بناتا ہے؟

حضرت مجاہد فرماتے ہیں کہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اور آدمی کو دیکھا جس
کے سر کے بال الجھے ہوئے پراگندہ تھے؛ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایسا
نہ کرو، اپنے بالوں کو خوبصورت و مزین کر کے رکھو، یا ان کو منڈوا دو (مرا سیل ابی داؤد)
فائدہ: اس حدیث کے تمام راوی ثقہ اور معتبر ہیں، اور یہ حدیث سند کے لحاظ سے صحیح
ہے۔ ۲

۱۔ رقم الحديث ۴۲۸، ص ۳۱۶، باب فی الترجل.

۲۔ چنانچہ مذکورہ حدیث کی سند یہ ہے کہ:

حدثنا عمرو بن عثمان، حدثنا مروان يعني ابن معاوية، عن عثمان بن الأسود، سمع
مجاهدا، يقول.

اس حدیث کے پہلے راوی عمرو بن عثمان ہیں، جن کو محدثین نے حافظ، ثبت، ثقہ اور صدوق وغیرہ قرار دیا ہے۔

عمرو بن عثمان (د، س، ق) ابن سعید بن کثیر بن دینار، الحافظ الثبت، أبو حفص
الحمصي، مولى قريش. ولد سنة بضع وستين ومئة (سير اعلام النبلاء للذهبي، جزء ۱۲،
صفحہ ۳۰۵)

عمرو بن عثمان بن سعید الحمصي القرشي. روى عن أبيه وابن عينة وعدة وعنه أبو
داود والنسائي وابن ماجه وأبو حاتم وأبو زرعة وقال: كان أحفظ من ابن مصفى وأحب
إلى منه وثقه ابن حبان وقال: مات سنة خمسين ومائتين (طبقات الحفاظ للسيوطي،
ص ۲۲۵، الطبقة الثامنة)

عمرو بن عثمان بن سعید بن کثیر بن دینار القرشی مولاہم أبو حفص الحمصي صدوق

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

رہا اس حدیث کے مرسل ہونے کا معاملہ، تو لاولا تو مرسل حدیث بہت سے فقہاء کے نزدیک حجت ہے۔

دوسرے یہ حضرت مجاہد کی مراسیل میں سے ہے، جو بطور خاص مقبول ہیں۔
اور تیسرے اس مرسل کو دیگر موصول و مرسل احادیث سے قوت حاصل ہے۔
اور چوتھے اس کو صحابہ کرام کے عمل سے بھی تائید و تقویت حاصل ہوتی ہے۔

ان وجوہات کی بناء پر اس حدیث کے قابل قبول ہونے میں شبہ کی گنجائش نہیں ہونی چاہئے۔ ۱۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

من العاشرة مات سنة خمسین ومائتین (تقریب التہذیب لابن حجر، جزء ۱ صفحہ ۴۲۳)
اور اس حدیث کے دوسرے راوی مروان بن معاویہ ہیں، ان کو کثرین نے امام حافظ، تقدیر محدث وغیرہ قرار دیا ہے۔
مروان بن معاویہ (ع) ابن الحارث، بن عثمان، بن اسماء، خارجیہ، بن حصن، ابن
حنیفہ، بن بدر، الامام الحافظ الثقة، ابو عبد اللہ الفزازی الکوفی ثم الدمشقی (سیر
اعلام النبلاء للذهبی، جزء ۹ صفحہ ۵۱)

مروان بن معاویہ بن الحارث بن اسماء بن خارجیہ بن حصن الحافظ المحدث الثقة ابو عبد اللہ
الفزازی الکوفی نزہل مکة ثم دمشق (تذکرۃ الحفاظ، جزء ۱ صفحہ ۲۱۶، الطبقة السادسة)
اور اس حدیث کے تیسرے راوی عثمان بن اسود ہیں، ان کو بھی تقدیر محدث قرار دیا گیا ہے۔

عثمان بن الأسود بن موسیٰ المکی مولیٰ بنی جمح ثقة ثبت من كبار السابعة مات سنة
خمسین أو قبلها (تقریب التہذیب للعسقلانی، جزء ۱ صفحہ ۳۸۲)
وقال صالح بن أحمد بن حنبل، عن علی بن الملینی: سألت یحییٰ، یعنی: القطان،
عن عثمان بن الأسود، فقال: كان ثقة ثبتاً قلت: عمر بن ذر أحب اليك أم عثمان بن
الأسود؟ قال: عثمان بن الأسود، قلت: عثمان بن الأسود أحب اليك أم سيف بن
سليمان؟ قال قدم عثمان وقال أبو بكر الأثرم عن أحمد بن حنبل: ثقة. وكذلك قال
إسحاق بن منصور عن یحییٰ بن معین. وقال أبو حاتم: ثقة لا بأس به (تہذیب الکمال
للمزی، جزء ۱۹، صفحہ ۳۴۱)

اور اس حدیث کے چوتھے اور آخری راوی حضرت مجاہد ہیں، جو کہ مشہور اور حلیل القدر تابعی ہیں، اور ان کے ثقہ ہونے میں
کوئی شک نہیں۔

۱۔ المشہور عن مالک وأحمد وأبی حنیفة رحمہم اللہ الاحتجاج بالمرسل (تفسیر اضواء
البيان، لمحمد الأمين الشنقيطی، تحت سورة النساء، جزء ۱ صفحہ ۲۹۶)
وأما الشافعی: فقد قدمنا عن النووی: أنه يعمل بمرسل التابعی الكبير إن قال به بعض الصحابة أو
أكثر أهل العلم (ایضاً، تحت سورة الحج، جزء ۳ صفحہ ۴۸۶)
﴿ بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے واضح طور پر ڈاڑھی کے غیر ضروری لمبا ہونے کو بد شکل ہونے کا باعث قرار دیا۔

اور فقہائے امت نے بھی ایک مٹھی سے زائد بالوں کو کاٹنے کی وجہ یہی بتلائی ہے کہ اس سے زیادہ لمبی ڈاڑھی ہونے سے انسان بد شکل ہو جاتا ہے۔

گویا کہ فقہائے کرام کی بیان کردہ علت حدیث سے ثابت بلکہ حدیث سے ماخوذ ہے۔

حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے واسطے سے روایت ہے کہ:

عَنْ أَبِي قُحَافَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ أَمَرَ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَلَحِيَّتِهِ قَدْ انْتَشَرَتْ فَقَالَ لَوْ أَخْلُتُمْ وَأَشَارَ بِيَدِهِ إِلَى نَوَاحِي

لَحِيَّتِهِ (الآثار لابن يوسف) ۱

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾ مرسِل التابھی الکبیر یحتج بہ عندنا إذا اعتضد بقول الصحابة . أو قول أكثر العلماء ، أو غير ذلك مما سبق . وقد اعتضد هذا الحديث ، فقال به من الصحابة رضي الله عنهم ، من سنده كره في فرع مذاهب العلماء اهـ ، كلام النووي ، فظهرت صحة الاحتجاج بالحديث المذكور على كل التقدير (ايضاً، تحت سورة المائدة، ج ۱ ص ۴۳۲)

مشہور مذہب مالک، و ابی حنیفہ و احمد - رحمہم اللہ تعالیٰ - صحة الاحتجاج بالمرسل، ولا سيما إذا اعتضد بغيره كما هنا، وقد علمت من كلام النووي موافقة الشافعية . واحتج من قال بأن المرسل حجة بأن العدل لا يحذف الوسطة مع الجزم بنسبة الحديث لمن فوقها، إلا وهو جازم بالعدالة والثقة (ايضاً، تحت سورة المائدة، جزء ۱ صفحہ ۴۳۳)

اما على مذهب من يحتج بالمرسل كما مالک و ابی حنیفہ و احمد فلا إشكال، واما على مذهب من لا يحتج بالمرسل فمرسل سعيد بن المسيب حجة عند كثير ممن لا يحتج بالمرسل، ولا سيما أنه اعتضد فاقبل درجاته أنه مرسل صحيح، اعتضد بمرسل صحيح . ومثل هذا يحتج به من يحتج بالمرسل ومن لا يحتج به، وقد قدمنا في "سورة المائدة (ايضاً، تحت سورة النحل، جزء ۲ صفحہ ۳۳۸)

(مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: "تواعد فی علوم الحدیث" للعثماني، الفصل الخامس)

وقال يحيى القطان مراسلات مجاهد أحب إلي من مراسلات عطاء (عمدة القاري، ج ۲ ص ۵۳، باب الفهم في العلم)

حدثنا صالح بن أحمد بن حنبل حدثنا علي بن المديني قال مراسلات مجاهد أحب إلي من مراسلات عطاء (المراسيل لابن أبي حاتم، جزء ۱ صفحہ ۴، رقم الحديث ۴)

۱۔ رقم الحديث ۱۰۳۸ باب في ليس الحرير والذهب، مسند أبي حنيفة، رواية الحصبكفي، رقم الحديث ۷، كتاب اللباس والزينة.

ترجمہ: حضرت ابو قحافہ رضی اللہ عنہ (خلیفہ راشد حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے والد) سے روایت ہے کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لائے گئے، اور ان کی ڈاڑھی منتشر تھی (یعنی بال چھوٹے بڑے اور الجھے ہوئے تھے) تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کاش کہ تم اس ڈاڑھی کے کناروں کو کاٹ دو (تو بہت اچھا ہے) (مسند ابی حنیفہ)

فائدہ: اور یہ حدیث بھی دوسری احادیث کے ساتھ مل کر اسی مضمون کو ثابت کرتی ہے کہ غیر ضروری لمبی ڈاڑھی کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پسند نہیں فرمایا۔ ۱۔

۱۔ اس روایت کو امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے اور انہوں نے حضرت یثیم سے روایت کیا ہے، اور امام ابو یوسف کے آثار میں حضرت یثیم نے ابی قحافہ سے روایت کیا ہے، اور مسند ابی حنیفہ میں حضرت یثیم کے بعد ایک رجل مبہم کا واسطہ ہے۔

حضرت امام ابو یوسف اور امام ابو حنیفہ ثقہ ہیں، اور حضرت یثیم بھی ثقہ اور صادق راوی ہیں۔ جہاں تک رجل مبہم کا معاملہ ہے، تو اولاً بہت سے حضرات کے نزدیک قرونِ خلاش کے رجال کے متعلق اس طرح کا ابہام حدیث کی قبولیت میں مانع نہیں۔

ثانیاً خود مرسل حدیث بھی بذاتِ خود حجت ہے، خصوصاً جبکہ اس کا مؤید موجود ہو، جس پر پہلے بحث گزر چکی ہے، لہذا اس کے حدیث موصول، و مرسل، اور اتصالِ عمل جیسے متعدد مؤیدات موجود ہونے کے بعد اس کے کُل کی گنجائش ہے۔

"الہیثم" بن حبیب وهو الہیثم بن ابی الہیثم الصیرفی الکوفی اخو عبد الخالق بن حبیب روى عن عكرمة وعون بن أبی جحيفة وعاصم بن ضمرة وحماد بن أبی سليمان ومحارب بن دثار والحكم بن عتيبة وعنه أبو حنيفة وزيد بن أبی أنيسة والمسدودي وشعبة وحفص بن أبی داود وأبو عوانة وقال قال لي شعبة ألزم الہیثم الصیرفی وقال الأثرم أثنى عليه أحمد وقال ما أحسن أحاديثه وأسد استقامتها ليس كما يروى عنه أصحاب الرأي وقال إسحاق بن منصور عن ابن معين الہیثم بن حبیب الصراف ثقة وقال أبو زرعة وأبو حاتم ثقة في الحديث صدوق وذكره ابن حبان في الثقات (تهذيب التهذيب، ج ۱۱ ص ۹۱، ۹۲)

الہیثم بن حبیب الصیرفی الکوفی صدوق من السادسة (تقريب التهذيب للعسقلاني، جزء ۱ صفحہ ۵۷۷)

و اما جهالة غير الصحابي فعلى ضربين، اما ان يكون مبهماً او غير مبهم. فالمبهم يختلف في قبول حديثه، والذي ينبغي ان يكون مذهبا قبوله، وان ابهم بغير لفظ التعديل، ولكن بمثل الشرط الذي اعتبرناه في المرسل، كذا في قفو الأثر وهو ان يكون من القرون الثلاثة دون ما عداها (قواعد في علوم الحديث للعثماني، صفحہ ۲۰۳، بيان الجهالة الضارة والجهالة غير الضارة في الراوي)

یاد رہے کہ فتح مکہ کے موقع پر حضرت ابوقحافہ رضی اللہ عنہ (حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے والد ماجد) کے بالوں کی سفیدی دیکھ کر اس کو بدلنے کا بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا تھا، اس کا بھی بعض روایات میں ذکر ملتا ہے۔ ۱۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

رَأَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا مُجْفَلَ الرَّأْسِ وَاللَّحْيَةِ فَقَالَ:
عَلَى مَا شَوَّهَ أَحَدُكُمْ أُمْسٍ؟ قَالَ: وَأَشَارَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۔ المستحب في اللحية، قدر القبضة وبه (عن الهيثم، عن رجل، أن أبا قحافة بضم قاف، وخفة مهملة، ثم فاء، فهاء، وهو عثمان بن عامر، والد الصديق الأكبر القرشي التيمي المكنى، أسلم يوم الفتح، وعاش إلى خلافة عمر، ومات سنة أربع عشرة، وله تسع وتسعون سنة، روى عنه الصديق وأسماء بنت أبي بكر (أبى النبي صلى الله عليه وسلم ولحيته قد انتشرت) أى باعتبار كثرة شعرها (قال) أى الراوى (فقال) يعنى النبي صلى الله عليه وسلم (لو أخذتم) أى لو أخذ بعضكم أيها الصحابة، لكان حسنا، ولو للتمنى، ولا يحتاج إلى جواب (وأشار) أى النبي صلى الله عليه وسلم (بيده إلى نواحي لحيته) فالإشارة قامت مقام العبارة.

فالتقدير: لو أخذتم نواحي لحيته طولاً وعرضاً، وتركتم قدر المستحب، وهو مقدار القبضة، وهى الحد المتوسط بين الطرفين الملمومين من إرسالهما مطلقاً، ومن حلقها وقصها على وجه استئصالها، وفى حديث الترمذى، عن ابن عمر، أنه عليه الصلاة والسلام كان يأخذ من لحيته، من عرضها وطولها (شرح مسند أبى حنيفة النعمان بن ثابت الكوفى رضى الله عنه المؤلف: الامام الهمام ناصر السنة وقامع البدعة الملاعلى القارى الحنفى ج ۱ ص ۳۲۳)

عثمان بن عامر أبو قحافة: القرشى التيمى، والد أبى بكر الصديق رضى الله عنهما قد تقدم ذكر نسبه عند ذكر ابنه أبى بكر. أسلم أبو قحافة يوم فتح مكة حدثنى عبد الوارث حدثنى قاسم حدثنا إبراهيم بن إسحاق بن مهران حدثنا يحيى بن يحيى حدثنا أبو خيثمة زهير بن معاوية عن أبى الزبير عن جابر قال: أتى أبى قحافة عام الفتح ليبيع ورأسه ولحيته كأنها ثغامة يعنى شجرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "غبروا هذا بشيء، وجنبوه السواد." وقال قتادة: هو أول مخضوب فى الإسلام، وعاش أبو قحافة إلى خلافة عمر رضى الله عنه ومات سنة أربع عشرة وهو ابن سبع وتسعين سنة وكسنت وفلة ابنه قبله فورث منه السدس فردّه على ولد أبى بكر رضى الله عنه (الاستيعاب فى معرفة الأصحاب، ج ۳ ص ۱۰۳۶، رقم الترجمة ۱۷۷۳، تحت ترجمة عثمان بن عامر أبو قحافة)

إِلَى لِحْيَتِهِ وَرَأْسِهِ يَقُولُ: خُذْ مِنْ لِحْيَتِكَ وَرَأْسِكَ (شعب الایمان للبیہقی) ۱۔

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی کو دیکھا، جس کے سر اور ڈاڑھی کے بال الجھے ہوئے تھے، تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہیں کس چیز نے بدنما بنادیا؟ (راوی کہتے ہیں) اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی ڈاڑھی اور سر کی طرف اشارہ کیا، آپ یہ فرما رہے تھے کہ اپنی ڈاڑھی اور سر کے بالوں کو کاٹ کر برابر کیجئے (بیہقی)

فائدہ: اگرچہ اس حدیث کی سند پر بعض حضرات نے کلام کیا ہے، مگر دیگر احادیث اور صحابہ و تابعین کے عمل سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ ۲۔

اس بحث کا خلاصہ

گزشتہ احادیث و روایات سے معلوم ہو گیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ڈاڑھی بڑی تھی، لیکن ایک حد پر اس کے فاضل بالوں کو مہذب اور برابر کرنے کے لئے کاٹ دیا کرتے تھے، اس

۱۔ رقم الحدیث ۶۰۲۰، الأربعون من شعب الایمان وهو باب فی الملابس والزی والأوانی وما یکره منها، فصل فی الأخذ من اللحية والشارب، اخبار اصبهان، ج ۲ ص ۲۴۳۔
۲۔ قال الشيخ: "أبو مالک عبد الملك بن الحسين النخعی غیر قوی (شعب الایمان للبیہقی، حوالہ بالا)

عبد الملك بن الحسين أبو مالک النخعی قال ابن معین: ليس بشيء. وقال البخاري: ليس بالقوي عندهم. وقال ابن عدي: له أحاديث حسان، وعامتها لا يتابع عليها (مختصر الكامل فی الضعفاء للمقریزی، جزء ۱ صفحہ ۵۸۹، رقم الترجمة ۱۴۳۷)
و أبو مالک ليس بالحافظ وإنما يكتب من حديثه ما ينفرد به (مسند البزار، روایت نمبر ۴۲۱۵)
ابن عدي اور امام بزار کے کلام سے معلوم ہوا کہ ابو مالک شخصی کا ضعف شدید نہیں ہے، اور یہ ضعف کذب یا فسق کی وجہ سے نہیں ہے، بلکہ حفظ کے قبیل سے ہے۔

اور اس درجے کی ضعیف حدیث کے اندر مؤید بننے کی صلاحیت ہوا کرتی ہے، اور دیگر مؤیدات پیچھے ذکر کیے جا چکے ہیں، اور ان مؤیدات کے ہوتے ہوئے ان کے مسئلہ میں متابع نہ ہونے کی جرح بھی مؤثر نہیں ہونی چاہئے۔
هذا ما عندي، والله تعالى اعلم وعلمة ائمة واحكم.

لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ڈاڑھی بے جا لمبی نہیں تھی۔

نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسروں کے لئے بھی زیادہ اور غیر معمولی طویل اور لمبی ڈاڑھی کو پسند نہیں فرمایا، اور اسے بدشکلی کا باعث فرمایا، اور گزشتہ بعض احادیث و روایات کی سند میں الگ الگ ضعف ہونا اس لئے معزز نہیں کہ یہ تمام احادیث و روایات اس مسئلہ میں ایک دوسرے کی تائید کرنے اور تقویت پہنچانے والی ہونے کی وجہ سے قوت حاصل کرتی ہیں، نیز صحابہ کرام، و تابعین عظام کے عمل اور جمہور فقہائے کرام کے قول و فعل سے ان کو مزید تقویت حاصل ہو جاتی ہے، جس کے پیش نظر ہمارے نزدیک ان احادیث و روایات کا انکار انصاف پسندی اور اعتدال پر مبنی شمار نہیں ہوگا۔ ۱۔

اور رہا مذکورہ احادیث و روایات میں ڈاڑھی کی مقدار کی تفصیل نہ ہونے کا معاملہ، تو اس کی وضاحت صحابہ کرام کے آگے آنے والے قول و فعل سے ہوتی ہے، جو کہ درحقیقت سنت ہی کے ترجمان ہیں، نیز جمہور فقہائے کرام کے قول سے بھی ہوتی ہے۔

وَاللّٰهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالٰی اَعْلَمُ وَعِلْمُهُ اَتَمُّ وَاحْكُمْ

۱۔ قد یحکم بالحديث بالصحة، الى تلقاه الناس بالقبول، وان لم یکن له اسناد صحیح. قال ابن عبد البر فی الاستذکار لما حکى عن الترمذی ان البخاری صحح حدیث البحر هو الطهور ماء، واهل الحديث لا یصححون مثل اسناده. لیکن الحدیث عندی صحیح، لان العلماء تلقوه بالقبول. قلت: والقبول تارة بالقول وتارة بالعمل علیه، ولذا محقق فی الفتح وقول الترمذی العمل علیه عند اهل العلم یقتضی قوة اصله، وان ضعف خصوص هذا الطريق اه. وقال السیوطی فی التصحیبات: الحدیث اخرجه الترمذی، وقال حسن ضعفه احمد وغیره، والعمل علیه عند اهل العلم فاشار بذلك ان الحدیث اعتضد بقول اهل العلم، وقد صرح غیر واحد بان من ذلیل صحة الحدیث قول اهل العلم به، وان لم یکن له اسناد یعتمد علی مثله اه (قواعد فی علوم الحدیث مقدمة اعلاء السنن جلد ۱ ص ۶۰ تا ۶۲)

صحابہ کرام و تابعین عظام سے ثبوت

اب صحابہ کرام رضی اللہ عنہم و تابعین عظام رحمہم اللہ کے حوالہ سے ہم ڈاڑھی کی شرعی مقدار اور حدود کا جائزہ لیتے ہیں، تاکہ مذکورہ احادیث و روایات کے اجمال کی بھی وضاحت ہو جائے۔ صحیح بخاری کے حوالہ سے یہ روایت پہلے گزر چکی ہے کہ:

وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا حَجَّ أَوْ اعْتَمَرَ قَبَضَ عَلَى لِحْيَتِهِ فَمَا لَفَضَ
أَخَذَهُ (بخاری) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ جب حج یا عمرہ سے فارغ ہوتے، تو اپنی ڈاڑھی کو مٹھی میں پکڑتے، اور جو مٹھی سے زائد ہوتی، اسے کاٹ دیا کرتے تھے (بخاری)

فائدہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے صحیح سند کے ساتھ حج و عمرہ کے علاوہ دوسرے موقع پر بھی ایک مٹھی سے زائد ڈاڑھی کو کاٹنا ثابت ہے۔

حج و عمرہ کے وقت عام طور پر اور لوگ بھی سامنے ہوتے ہیں، اس لئے لوگوں کو اس وقت کے عمل کا مشاہدہ آسان ہو جاتا ہے، نیز حج و عمرہ سے فراغت کے موقع پر احرام سے نکلنے وقت دوسرے اضافی بالوں کے ساتھ ساتھ ایک مٹھی سے زائد ڈاڑھی کے بالوں کو کاٹ دینا یہ ایک الگ اور مستقل عمل ہے۔

اور اسی وجہ سے بعض دیگر صحابہ و تابعین سے بھی حج و عمرہ سے فراغت کے موقع پر ڈاڑھی کے اضافی بالوں کے کاٹنے کا ثبوت ہے۔

۱۔ رقم الحديث ۵۸۹۲، کتاب اللباس، باب تقليم الاظفار.
وروى الخلال في "الرجل" (ص - ۱۱ المصورة) بسند صحيح عن مجاهد قال: رأيت ابن عمر قبض على لحيته يوم النحر، ثم قال للحجاء: خذ ما تحت القبضة (السلسلة الضعيفة تحت رقم الحديث ۲۳۵۵)

جس کی مزید تفصیل آگے آتی ہے۔

اس لئے جس راوی نے حج و عمرہ سے فراغت کے موقع پر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ وغیرہ کو ڈاڑھی کے اضافی بال کاٹنے ہوئے دیکھا، اس نے حج و عمرہ سے فراغت کے وقت کے عمل کو بیان کر دیا۔

اور جس نے دوسرے وقت بھی یہ عمل کرتے ہوئے دیکھا، اس نے اس وقت کا مشاہدہ بیان کیا، جیسا کہ آگے آتا ہے۔

لہذا دونوں قسم کی روایتوں میں کوئی ٹکراؤ نہ ہوا، اور دونوں روایتوں سے ایک مٹھی سے زائد ڈاڑھی کاٹنے کا جائز ہونا ثابت ہوا۔ ۱

حضرت مروان بن سالم مقفع رحمہ اللہ ایک لمبی روایت میں فرماتے ہیں کہ:

رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقْبِضُ عَلَى لِحْيَتِهِ فَيَقْطَعُ مَا زَادَ عَلَى الْكَفِّ (سنن ابی

داؤد) ۲

ترجمہ: میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ آپ اپنی ڈاڑھی کو مٹھی میں پکڑ لیا کرتے تھے، اور پھر جو مٹھی سے زیادہ ہوتی تھی اس کو کاٹ دیا کرتے تھے (ابو

داؤد، حاکم)

فائدہ: اس روایت کی سند حسن ہے۔ ۳

۱۔ قلت الذی بظہر أن ابن عمر كان لا يخص هذا التخصيص بالنسك بل كان يحمل الأمر بالاعفاء على غير الحالة التي تشوه فيها الصورة بافراط طول شعر اللحية أو عرضه (فتح الباری لابن حجر، ج ۱۰ ص ۳۵۰، باب تقليم الاظفار)

۲۔ رقم الحديث ۴۳۵۷، کتاب الصوم، باب القول عند الافطار، المستدرک علی الصحیحین للحاکم، رقم الحديث ۱۵۳۶؛ شعب الإيمان للبيهقي، ج ۸ ص ۴۱۵، فصل فی الاخذ من اللحية والشارب.

۳۔ قال الالبانی:

”رواه أبو داود وغيره بسند حسن؛ كما بينته في ”الإرواء“ (۹۲۰) و”صحیح ابی داود“ (۲۰۴۱) (السلسلة الضعيفة تحت حديث رقم ۲۳۵۵)

اس روایت میں حج و عمرہ کی قید نہیں، اور لفظ ”کان“ کے ساتھ ایک مٹھی سے زائد ڈاڑھی کو کاٹنے رہنے کا ذکر ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ جب آپ کی ڈاڑھی ایک مٹھی سے زیادہ ہو جاتی، اس وقت آپ زائد بالوں کو کاٹ دیا کرتے تھے۔

اور سنن دارقطنی میں ان الفاظ میں روایت ہے کہ:

رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقْبِضُ عَلَى لِحْيَتِهِ وَيَقْطَعُ مَا زَادَ عَلَى الْكَفِّ (سنن

الدارقطنی، رقم الحديث ۲۲۷۹، کتاب الصیام، باب القبلة للصائم)

ترجمہ: میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ آپ اپنی ڈاڑھی کو مٹھی میں پکڑ لیا کرتے تھے، اور جو مٹھی سے زیادہ ہوتی تھی اس کو کاٹ دیا کرتے تھے (دار

قطنی)

اور سنن کبریٰ نسائی میں ان الفاظ میں روایت ہے کہ:

رَأَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَبَضَ عَلَى لِحْيَتِهِ فَقَطَعَ مَا زَادَ عَلَى

الْكَفِّ (السنن الکبریٰ للنسائی، رقم الحديث ۳۳۱۵، کتاب الصیام، باب ما یقول اذا طهر)

ترجمہ: میں نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ آپ نے اپنی ڈاڑھی کو مٹھی میں پکڑا، اور جو مٹھی سے زیادہ تھی اسے کاٹ دیا (سنن کبریٰ)

امام بیہقی رحمہ اللہ حضرت یزید بن زریع رحمہ اللہ سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کے بارے میں روایت کرتے ہیں کہ:

أَخَذَ بِلِحْيَتِهِ فَمَلَّهَا، فَإِذَا بَقِيَ بِيَدِهِ شَيْءٌ مِنْ طَوْلِهَا أَخَذَهُ (معجم

الإیمان للبیہقی، رقم الحديث ۶۰۱۵، فصل فی الاخذ من اللحية والشارب)

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی ڈاڑھی کو مٹھی میں پکڑ لیا، اور اس کے

بالوں کو سیدھا کیا، پھر جو مٹھی سے لمبے تھے، انہیں کاٹ دیا (بیہقی)

اور امام بیہقی رحمہ اللہ حضرت نافع رحمہ اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ:

عَنِ ابْنِ عُمَرَ: أَنَّهُ كَانَ إِذَا حَلَقَ فِي الْحَجِّ أَوْ الْعُمْرَةِ، قَبَضَ عَلَى لِحْيَتِهِ، ثُمَّ أَمَرَ فَسَوَّى أَطْرَافَ لِحْيَتِهِ (شعب الإيمان للبيهقي) ۱

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ جب حج یا عمرے سے فراغت کے وقت سر منڈاتے تھے، تو اپنی ڈاڑھی کو مٹھی میں پکڑ لیا کرتے تھے، پھر (بال کاٹنے والے کو) حکم فرماتے تھے، تو وہ آپ کی ڈاڑھی کے کناروں کو (جو ایک مٹھی سے زیادہ ہوتے تھے کاٹ کر) برابر کر دیا کرتا تھا (بیہقی)

فائدہ: احرام کے دوران بال کاٹنے کی ممانعت ہے، اس لئے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ حج و عمرہ کے احرام سے نکلنے وقت جب سر منڈاتے تو ایک مٹھی سے زائد ڈاڑھی کے بال بھی کٹوا دیا کرتے تھے، اور ہر طرف سے ایک مٹھی کے برابر کر دیا کرتے تھے، جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں بھی اسی طرح بالوں کے برابر کرنے کی حدیث پہلے گزر چکی ہے۔ اور ظاہر ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ یہ عمل اپنی عقل اور رائے کی بنیاد پر نہیں کیا کرتے تھے، بلکہ ان کے پاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قول و فعل کی سند ضرور ہوگی۔ حضرت نافع رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ:

عَنِ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ كَانَ يَأْخُذُ مَا فَوْقَ الْقُبْضَةِ، وَقَالَ وَكَيْفَ: مَا جَاوَزَ الْقُبْضَةَ (مصنف ابن ابی شیبہ) ۲

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ ایک مٹھی سے زائد ڈاڑھی کے بال کاٹ دیا کرتے تھے، اور حضرت وکیع رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جو مٹھی سے آگے لکھے ہوئے ہوتے تھے، اُن کو کاٹ دیا کرتے تھے (ابن ابی شیبہ)

حضرت امام محمد رحمہ اللہ کتاب الاثار میں روایت فرماتے ہیں کہ:

أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنِ الْهَيْثَمِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ كَانَ

۱ رقم الحديث ۶۰۱۷، فصل في الأخذ من اللحية والشارب.

۲ رقم الحديث ۲۵۹۹، كتاب الادب، باب ما قالوا في الأخذ من اللحية.

يَقْبِضُ عَلَى لِحْيَتِهِ ثُمَّ يَقْصُ مَا نَحَتْ الْقُبْضَةَ ، قَالَ مُحَمَّدٌ : وَبِهِ نَأْخُذُ ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ (كتاب الآلات) ۱

ترجمہ: ہمیں امام ابو حنیفہ نے خبر دی، انہوں نے حضرت یثیم سے روایت کیا، اور انہوں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اپنی ڈاڑھی کو مٹھی میں پکڑتے، اور جو مٹھی سے نیچے بال ہوتے، انہیں کاٹ دیا کرتے تھے، امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ہم اسی کو لیتے ہیں، اور یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے (كتاب الآلات)

فائدہ: ایک مٹھی سے زائد بالوں کو کاٹ دینے کا قول صرف امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ ہی کا نہیں ہے، بلکہ اکثر فقہائے کرام بھی اسی کے قائل ہیں، جیسا کہ آگے آتا ہے۔
اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے بیٹے یوسف اپنے والد حضرت امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے واسطے سے روایت کرتے ہیں کہ:

عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ عَنِ الْهَيْثَمِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ كَانَ يَقْبِضُ عَلَى لِحْيَتِهِ فَيَأْخُذُ مِنْهَا مَا جَاوَزَ الْقُبْضَةَ (الآلات لابن يوسف) ۲
ترجمہ: امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے روایت ہے، انہوں نے حضرت یثیم سے روایت کیا، اور انہوں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اپنی ڈاڑھی کو مٹھی میں پکڑتے، اور جو مٹھی سے اضافی بال ہوتے، انہیں کاٹ دیا کرتے تھے (الآلات لابن يوسف)

اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے بیٹے یوسف اپنے والد حضرت امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے ہی ان الفاظ میں بھی روایت کرتے ہیں کہ:

عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ كَانَ يَأْخُذُ

۱۔ باب حَفِّ الشَّعْرِ مِنَ الْوَجْهِ، رَقْمُ الْحَدِيثِ ۹۰۰.

۲۔ رَقْمُ الْحَدِيثِ ۱۰۴۰، بَابُ فِي الْخُطَابِ وَالْأَخْذِ مِنَ اللَّحْيَةِ وَالشَّارِبِ.

مِنْ لِحْيَتِهِ (الانار لابی یوسف) ۱۔

ترجمہ: امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے روایت ہے، انہوں نے حضرت نافع رحمہ اللہ سے روایت کیا، اور انہوں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ اپنی ڈاڑھی کے (ایک مٹھی سے) زائد بالوں کو کاٹ دیا کرتے تھے (دارالابی یوسف)

فائدہ: ان تمام روایات کے مجموعہ سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کا حج و عمرہ سے فراغت کے موقع پر اور دیگر مواقع پر ایک مٹھی سے زائد ڈاڑھی کے بالوں کو کاٹنا ثابت ہو رہا ہے۔
 ملحوظ رہے کہ ڈاڑھی بڑھانے کی اکثر روایات حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہیں، اور انہوں نے ایک مٹھی سے زائد بالوں کو کاٹنا جائز سمجھا اور اسی کے مطابق عمل کیا۔
 اور ڈاڑھی کی شرعی مقدار کا خود اپنی عقل سے پہچاننا مشکل ہے، جس سے ظاہر ہے کہ انہوں نے ایک مٹھی ڈاڑھی کی اس مقدار کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل کیا ہے۔
 حضرت ابو زررہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

كَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يَقْبِضُ عَلَى لِحْيَتِهِ ، ثُمَّ يَأْخُذُ مَا فَضَلَ ، عَنِ الْقُبْضَةِ

(مصنف ابن ابی شیبہ) ۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اپنی ڈاڑھی کو مٹھی میں پکڑ لیا کرتے تھے، پھر جو مٹھی سے زائد ہوتی تھی، اس کو کاٹ دیا کرتے تھے (ابن ابی شیبہ)

فائدہ: یہ روایت سند کے لحاظ سے صحیح ہے۔ ۳۔

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

۱۔ باب فی الخضاب والأخذ من اللحية والشارب، رقم الحديث ۱۰۳۹۔

۲۔ رقم الحديث ۲۵۹۹۲، کتاب الادب، باب ما قالوا فی الأخذ من اللحية.

۳۔ بلکہ جناب ناصر الدین البانی صاحب نے اس روایت کو مسلم کی شرط پر صحیح قرار دیا ہے، جیسا کہ ان کی اس سلسلہ میں مفصل عبارت آگے آرہی ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، أَنَّهُ كَانَ يَأْخُذُ مِنْ لِحْيَتِهِ مَا جَاوَزَ الْقُبْضَةَ (مصنف ابن ابی شیبہ) ۱

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ایک مٹھی سے زائد ڈاڑھی کے بالوں کو کاٹ دیا کرتے تھے (ابن ابی شیبہ)

حضرت عثمان بن عبید اللہ رحمہ اللہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ:
رَأَيْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يُخْفِي عَارِضِيهِ ، يَأْخُذُ مِنْهُمَا (الطبقات الكبرى لابن سعد، ج ۳ ص ۲۲۹، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت) ۲

ترجمہ: میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ وہ اپنے رخساروں (یعنی اوپر کے جڑے کی طرف) سے (ڈاڑھی کے اضافی بال) کاٹ رہے تھے (ابن سعد)

فائدہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ جن سے ڈاڑھی بڑھانے کے حکم کی اکثر احادیث مروی ہیں، اُن کے ایک مٹھی سے زائد ڈاڑھی کے بال کٹا دینے کا ذکر پہلے گزر چکا ہے۔
دوسرے راوی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں، جن سے ڈاڑھی بڑھانے کی اکثر احادیث مروی ہیں۔

اُن سے بھی ایک مٹھی سے زائد ڈاڑھی کے بال کٹا دینے کا ذکر اس بات کی دلیل ہے کہ ان دونوں جلیل القدر صحابہ کرام رضی اللہ عنہما نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ڈاڑھی بڑھانے کے حکم کو ایک مٹھی کی مقدار ہونے پر پورا ہونا سمجھا۔

۱۔ رقم الحديث ۲۵۹۹۹، کتاب الادب، باب ما قالوا في الأخذ من اللحية.

۲۔ قال الالبانی:

قلت: و الشيخ المدنی هذا رواه عثمان بن عبید اللہ، فإن ابن سعد روى بعده أحاديث بسنده الصحيح عن ابن أبي ذئب عن عثمان بن عبید اللہ قال: رأيت أبا هريرة يصفر لحيته ونحن في الكتاب. وقد ذكره ابن حبان في "الثقات" (3/177)، فالسند عندي حسن. والله أعلم (السلسلة الضعيفة تحت رقم الحديث ۲۳۵۵)

لہذا ایک مٹھی سے زائد بالوں کا کٹوا دینا تو جائز ہوا، اور ایک مٹھی پورے ہونے سے پہلے ڈاڑھی کے بالوں کا کٹانے کا جائز ہونا ثابت نہیں ہوا، ان کا ناجائز ہونا اپنی حالت پر مقرر رہا۔

جہاں تک رخساروں سے بال کاٹنے یا مونڈنے کا تعلق ہے، تو اس سے مراد نیچے والے جڑے کے علاوہ اوپر کے جڑے کے اوپر ناک کے اطراف اور آنکھوں کے نیچے کے بال ہیں، جو کہ ڈاڑھی کی حد سے خارج ہیں، جس کی تفصیل آگے مسائل کے ذیل میں آتی ہے۔ ۱۔
حضرت سہاک بن یزید رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ كَانَ عَلِيٌّ يَأْخُذُ مِنْ لِحْيَتِهِ مِمَّا يَلِيَّ وَجْهَهُ (مصنف ابن ابی شیبہ) ۲
ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ اپنے چہرے کی طرف سے ڈاڑھی کے (اضافی)
بالوں کو کاٹ دیا کرتے تھے (ابن ابی شیبہ)

فائدہ: چہرہ کی طرف سے ڈاڑھی کے بالوں سے مراد رخسار کے بال ہیں، جس کی وجہ پیچھے گزر چکی ہے۔

حضرت قتادہ رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ جَابِرٌ: لَا نَأْخُذُ مِنْ طَوْلِهَا إِلَّا فِي حَجٍّ، أَوْ عُمْرَةٍ (مصنف ابن ابی شیبہ) ۳

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہم ڈاڑھی کے لمبے بالوں کو حج یا

۱۔ عارضیہ ای جالبی وجہ تشبیہ العارض وهو جانب الوجه (حاشیہ السنن علی سنن ابن ماجہ، ج ۱، ص ۱۶۶، باب ما جاء فی تخلیل اللحية)
والعارض الخد يقال أخذ الشعر من عارضيه قال اللحياني عارضها الوجه وعروضاه جانباه والعارضان شعبا القم وقيل جانب اللحية (لسان العرب، ج ۷، ص ۱۸۰، فصل العين المهملة)
والعارض الخد يقال أخذ من عارضيه من الشعر (البحر الرائق، ج ۲، ص ۳۰۲، فصل فی عوارض الفطر فی رمضان)

۲۔ رقم الحديث ۲۵۹۹۱، کتاب الادب، باب ما قالوا فی الاخذ من اللحية.

۳۔ رقم الحديث ۲۵۹۹۸، کتاب الادب، باب ما قالوا فی الاخذ من اللحية.

عمرے کے موقع پر ہی کاٹتے ہیں (ابن ابی شیبہ)

فائدہ: ظاہر ہے کہ ڈاڑھی نہ تو روز روز غیر معمولی لمبی ہوتی ہے، اور نہ ہی صحابہ کرام زندگی میں صرف ایک آدھ مرتبہ حج یا عمرہ پر اکتفاء کرتے تھے، بلکہ مکہ مکرمہ کے قرب و جوار کے رہنے والے صحابہ کرام وقتاً فوقتاً متعدد حج و عمرے کرتے رہتے تھے، اور یہ حضرات احرام سے فراغت پر ڈاڑھی کے مٹھی سے زائد بالوں کو کاٹنا پسند فرماتے تھے۔

اور اس کی نوبت اسی وقت آسکتی ہے جبکہ احرام سے نکلنے وقت ایک مٹھی سے زائد ڈاڑھی ہو، کیونکہ ڈاڑھی ایک مٹھی سے کم کرنا جائز نہیں، اس لئے یہ حضرات دیگر اوقات کے بجائے عموماً حج یا عمرہ کے احرام سے فراغت پر ہی یہ عمل انجام دیتے تھے۔

اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اگر کوئی حج یا عمرے کے علاوہ دوسرے موقع پر ایک مٹھی سے زیادہ بالوں کو کاٹ دے، تو اس کے لیے جائز نہ ہو، جیسا کہ پہلے گزرا۔

حضرت منصور رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

سَمِعْتُ عَطَاءَ بْنَ أَبِي رَبَاحٍ ، قَالَ : كَانُوا يُحِبُّونَ أَنْ يُعْفُوا اللَّحْيَةَ إِلَّا

فِي حَجٍّ ، أَوْ عُمْرَةٍ ، وَكَانَ إِبْرَاهِيمُ يَأْخُذُ مِنْ عَارِضٍ لِحَيْتِهِ (مصنف ابن

ابی شیبہ) ۱

ترجمہ: میں نے (جلیل القدر تابعی) حضرت عطاء بن ابی رباح سے سنا، کہ

انہوں نے فرمایا کہ صحابہ کرام ڈاڑھی بڑھانے کو پسند فرماتے تھے، سوائے حج یا

عمرے کے، اور ابراہیم (نخعی) اپنی ڈاڑھی کو کنارے سے کاٹ دیا کرتے تھے

(ابن ابی شیبہ)

فائدہ: دیگر روایات میں صحابہ کرام کا حج و عمرہ کے علاوہ بھی ایک مٹھی سے زائد بالوں کا کاٹنا ثابت ہے، لہذا حج و عمرہ کے موقع پر مٹھی سے زائد بالوں کے کاٹنے کو پسند فرمانے سے

۱۔ رقم الحديث ۲۵۹۹۳، کتاب الادب، باب ما قالوا في الاخذ من اللحية.

دوسرے مواقع پر ایک مٹھی سے زائد کاٹنے کا ناجائز ہونا ثابت نہیں ہوتا، اور حج و عمرہ کے بطور خاص ذکر کی وجہ پہلے گزر چکی ہے۔

امام مالک رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں کہ:

أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ مَسْلَمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يُحْرِمَ دَعَا بِالْجَلَمَيْنِ
فَقَصَّ شَارِبَهُ وَأَخَذَ مِنْ لِحْيَتِهِ قَبْلَ أَنْ يُرَكَّبَ وَقَبْلَ أَنْ يُهْلَ

مُحْرَمًا (موطا امام مالک، رقم الحديث ۱۳۸۷، کتاب الحج، باب التخصير)

ترجمہ: انہیں یہ بات پہنچی کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے بیٹے حضرت سالم بن عبداللہ جب احرام باندھنے کا ارادہ فرماتے تو قینچی منگواتے، پھر آپ اپنی مونچھیں اور ڈاڑھی کے (اضافی) بال کاٹتے، اور یہ کام سواری پر سوار ہونے اور احرام کی تکبیر پڑھنے سے پہلے کیا کرتے تھے (موطا امام مالک)

فائدہ: اس سے پہلے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کے بارے میں مٹھی سے زائد اضافی بال کاٹنے کی صحیح اور کثیر روایات گزر چکی ہیں، اور یہ روایت ان کے بیٹے حضرت سالم کی ہے، اور ظاہر ہے کہ حضرت سالم نے یہ عمل اپنے والد سے ہی اخذ کیا ہوگا، جس طرح سے کہ ان کے والد حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اخذ کیا ہوگا، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث پہلے گزر چکی ہیں۔

حضرت طاووس کے بیٹے اپنے والد حضرت طاووس جو کہ جلیل القدر تابعی ہیں، ان کے بارے میں فرماتے ہیں کہ:

أَنَّهُ كَانَ يَأْخُذُ مِنْ لِحْيَتِهِ ، وَلَا يُوجِبُهُ (مصنف ابن ابی شیبہ) ۱

ترجمہ: حضرت طاووس اپنی ڈاڑھی کے فاضل بال کاٹ دیا کرتے تھے، اور اس کو واجب نہیں قرار دیتے تھے (ابن ابی شیبہ)

۱۔ رقم الحديث ۲۵۹۹۳، کتاب الادب، باب ما قالوا في الاخذ من اللحية.

فائدہ: حضرت طاووس نے بھی ڈاڑھی کے اضافی بالوں کو کاٹنے کا یہ مسئلہ ظاہر ہے کہ صرف اپنی عقل سے نہیں سمجھا ہوگا، بلکہ صحابہ کرام سے ہی اخذ کیا ہوگا۔

حضرت حسن بصری رحمہ اللہ جو کہ جلیل القدر تابعی ہیں، وہ فرماتے ہیں کہ:

كَانُوا يُرْخِصُونَ فِيمَا زَادَ عَلَى الْقُبْضَةِ مِنَ اللَّحْيَةِ أَنْ يُؤْخَذَ

مِنْهَا (مصنف ابن ابی شیبہ) ۱

ترجمہ: صحابہ کرام و تابعین ایک مٹھی سے زائد ڈاڑھی کو کاٹ دینے کی اجازت دیا کرتے تھے (ابن ابی شیبہ)

فائدہ: حضرت ابن عمر اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما کے بارے میں تو صراحتاً ایک مٹھی سے زائد ڈاڑھی کے کاٹ دینے کا ذکر پیچھے گزر چکا ہے، اور حضرت حسن بصری رحمہ اللہ کے اس ارشاد سے معلوم ہوا کہ دیگر صحابہ کرام اور جلیل القدر تابعین بھی ایک مٹھی سے زائد ڈاڑھی کے بالوں کے کاٹنے کو جائز قرار دیتے تھے۔

اس سے تین باتیں معلوم ہونیں، ایک یہ کہ ایک مٹھی سے زائد بالوں کا کاٹنا جائز ہے، اور دوسرے یہ کہ ایک مٹھی سے کم ہونے کی صورت میں ڈاڑھی کے بالوں کا کاٹنا جائز نہیں، کیونکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے ایک مٹھی کے بعد ہی کاٹنے کا جائز ہونا ثابت ہے، اس سے کم کا جائز ہونا ثابت نہیں، اور تیسرے یہ کہ ایک مٹھی سے زائد ڈاڑھی کے بالوں کے کاٹ دینے کا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا معمول تھا۔

حضرت ابو حلال فرماتے ہیں کہ میں نے جلیل القدر تابعین حضرت حسن بصری اور حضرت ابن سیرین رحمہما اللہ سے ڈاڑھی کے بالوں کے کاٹنے کے بارے میں سوال کیا تو:

لَقَالَا: لَا بَأْسَ بِهِ أَنْ تَأْخُذَ مِنْ طَوْلِ لِحْيَتِكَ (مصنف ابن ابی شیبہ) ۲

ترجمہ: حضرت حسن بصری اور حضرت ابن سیرین رحمہما اللہ دونوں نے جواب

۱ رقم الحديث ۲۵۹۹۵، کتاب الادب، باب ما قالوا في الاخذ من اللحية.

۲ رقم الحديث ۲۶۰۰۰، کتاب الادب، باب ما قالوا في الاخذ من اللحية.

میں فرمایا کہ آپ کو اپنی (ایک مٹھی) سے زیادہ لمبی ڈاڑھی کے بال کاٹنے میں کوئی حرج نہیں (ابن ابی شیبہ)

فائدہ: پیچھے حضرت حسن بصری رحمہ اللہ کی وہ روایت گزر چکی ہے، جس میں صحابہ کرام اور جلیل القدر تابعین سے ایک مٹھی کے بعد ڈاڑھی کے بال کاٹنے کا جائز ہونا ثابت ہے۔
حضرت حسن بصری اور ابن سیرین رحمہما اللہ نے جو لمبی ڈاڑھی کے اضافی بال کاٹنے کے جائز ہونے کا فتویٰ دیا، وہ صحابہ کرام اور جلیل القدر تابعین کی اتباع ہی میں تھا۔

حضرت منصور رحمہ اللہ، حضرت ابراہیم نخعی رحمہ اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ:

كَانُوا يُطَيِّبُونَ لِحَاهُمْ وَيَأْخُذُونَ مِنْ عَوَارِضِهَا (مصنف ابن ابی شیبہ) ۱۔

ترجمہ: صحابہ کرام اور جلیل القدر تابعین اپنی ڈاڑھیوں کو خوشبو لگایا کرتے تھے،

اور اپنی ڈاڑھیوں کے اطراف و جوانب کاٹ دیا کرتے تھے (ابن ابی شیبہ)

فائدہ: اس روایت سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام ڈاڑھی کے کناروں کو کاٹ دیا کرتے تھے، اور دوسری روایات میں اس کی بھی وضاحت ہے کہ وہ ایک مٹھی سے زائد کے بال کاٹا کرتے تھے، لہذا اس کا مطلب بھی وہی ہے کہ ایک مٹھی سے زائد جو لمبی بالوں کے کنارے نکلتے، ان کو کاٹ دیا کرتے تھے، اور یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ جو بال نیچے کے جڑے کی حدود سے باہر اور اوپر کے جڑے کی حد میں ہوتے، ان کو کاٹ دیا کرتے تھے، کیونکہ وہ ڈاڑھی کی شرعی حدود سے باہر ہوتے تھے، دونوں مطلب اپنی جگہ درست ہیں۔ ۲۔

۱۔ رقم الحديث ۲۶۰۰۱، کتاب الادب، باب ما قالوا في الاخذ من اللحية.

۲۔ العارضُ " : الناجية . " يُقَالُ : إِنَّهُ لَشَدِيدُ الْعَارِضِ أَيْ شَدِيدُ النَّاجِيَةِ ذُو جَلْدٍ وَكَذَلِكَ الْعَارِضَةُ تَجِ الْعُرْوِ ، ج ۱۸ ، ص ۳۹۰ ، مادة " عارض ")

(العارض) ما اعترض في الأفق فسد من جراد أو نحل والسحاب المغطى وفي التنزيل العزيز (قالوا هذا عارض ممطرنا) والجبل وجانب الوجه وصفحة الخد وهما عارضان يقال هو خفيف العارضين شعر العارضين وصفحة العنق والآفة تعرض في الشيء والحائل والمانع يقال عرض له عارض والشية من الأسنان وهي الضحايا (ج) عوارض ويقال امرأة نقيه العوارض .

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

حضرت امام بیہقی رحمہ اللہ حضرت ابراہیم رحمہ اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ:

كَانُوا يَأْخُذُونَ مِنْ جَوَانِبِهَا وَيَنْظِفُونَهَا يَعْنِي اللَّحْيَةَ (شعب الإيمان)

للبیہقی برقم الحديث ۶۰۱۸، فصل فی الاخذ من اللحية والشارب

ترجمہ: صحابہ کرام اپنی ڈاڑھیوں کے کناروں کو (جو ایک مٹھی سے زائد ہوتے)

کاٹ دیا کرتے تھے، اور ڈاڑھی کو صاف رکھا کرتے تھے (بیہقی) ۱۔

قائدہ: اگر ڈاڑھی کو اپنے حال پر چھوڑ دیا جائے، اور ایک مٹھی سے زیادہ لمبے بال ہونے اور اوپر کے جڑے کی حدود میں اُگنے کی صورت میں ان کو سنوارا اور درست نہ کیا جائے، تو ڈاڑھی کی خوبصورتی میں خلل پڑ جاتا ہے۔

اس لیے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین اور تابعین عظام ایک مٹھی سے زائد برابر اور نیچے کے جڑے سے خارج بالوں کو کاٹ دیا کرتے تھے، جس سے ڈاڑھی گول اور خوبصورت ہو جاتی تھی، اور اس کا بعد اپن ختم ہو جاتا تھا، جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ڈاڑھی مبارک بھی ایسی ہی ہوتی تھی (جس کا ذکر پہلے گزر چکا ہے) حضرت ابراہیم فرماتے ہیں کہ:

كَانَ الْقَاسِمُ إِذَا خَلَقَ رَأْسَهُ أَخَذَ مِنْ لِحْيَتِهِ وَشَارِبِهِ (مصنف ابن ابی شیبہ) ۲۔

ترجمہ: حضرت قاسم جب اپنا سر منڈایا کرتے تھے، تو اپنی ڈاڑھی کے (فاضل

بال) کاٹ دیا کرتے تھے، اور اپنی مونچھیں بھی (ابن ابی شیبہ)

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

(العارضة) صفحة الخد والثنية من الأسنان والخشبة العليا التي يدور فيها الباب ويقال هو قوى المعارضة ذو جلد وصرامة وقدرية على الكلام وذو بديهة ورأى جيد (ج) عوارض العوارض (المعجم الوسيط، ج ۲، ۵۹۴، باب العين)

۱۔ قلت: وهذا إسناد جيد؛ من فوق البصري كلهم لقات من رجال "التهذيب" (سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة للإلبانی تحت رقم الحديث ۵۳۵۳)

۲۔ رقم الحديث ۲۵۹۹۶، كتاب الادب، باب ما قالوا في الاخذ من اللحية.

فائدہ: ظاہر ہے کہ وہ صحابہ کرام کی اتباع میں ہی ایک مٹھی سے زائد اضافی بالوں کو کاٹا کرتے تھے، نہ کہ اس سے کم مقدار کو کاٹا کرتے تھے۔

اور کئی جلیل القدر مفسرین نے ڈاڑھی کے ایک مٹھی سے زائد بال کٹا دینے کو قرآن مجید کی مندرجہ ذیل آیت:

”ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ“ (سورة الحج برقم الآية ۲۹)

کہ پھر چاہئے کہ اپنے ”تفت“ کو پورا کر لیں۔

کی تفسیر میں داخل میں مانا ہے۔

چنانچہ جلیل القدر تابعی اور عظیم مفسر حضرت مجاہد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ قَالَ التَّفْتُ خَلْقُ الرَّأْسِ وَالْعَانَةُ وَقَصُّ اللَّحْيَةِ

وَالشَّارِبِ وَالْأَظْفَارِ وَرَمَى الْجِمَارِ (تفسیر مجاہد) ۱

ترجمہ: پھر چاہئے کہ اپنے تفت کو دور کر لیں، تفت سے مراد سر منڈانا، زیر ناف

بال موٹنا، ڈاڑھی کے اضافی بال کاٹنا، اور مونچھوں کے بال کاٹنا، اور ناخن کاٹنا،

اور شیطان کو کنکریاں مارنا ہے (تفسیر مجاہد)

اور ابن جریر رحمہ اللہ نے حضرت مجاہد رحمہ اللہ سے ان الفاظ میں روایت کیا ہے کہ:

ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ (قَالَ: خَلْقُ الرَّأْسِ، وَخَلْقُ الْعَانَةِ، وَقَصُّ

الْأَظْفَارِ، وَقَصُّ الشَّارِبِ، وَرَمَى الْجِمَارِ، وَقَصُّ اللَّحْيَةِ) (تفسیر

الطبری) ۲

ترجمہ: پھر چاہئے کہ اپنے تفت کو دور کر لیں، تفت سے مراد سر منڈانا، زیر ناف

۱ ج ۱ ص ۲۸۰ تحت آیت ۲۹ من سورة الحج.

۲ ج ۱ ص ۵۲۷ تحت آیت ۲۹ من سورة الحج.

قال الالبانی:

”رواه ابن جریر بسند صحیح أيضا. (السلسلة الضعيفة تحت رقم الحديث ۲۳۵۵)

بال کا ثنا، اور ناخن کا ثنا، اور مونچھوں کے بال کا ثنا، اور شیطان کو کنکریاں مارنا اور ڈاڑھی کے اضافی بال کا ثنا ہے (طبری)

اور حضرت محمد بن کعب قرظی رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ: (ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ) رَمَى الْجِمَارِ، وَذَبَحَ اللَّيْحَةَ، وَأَخَذَ مِنَ الشَّارِبِينَ وَاللَّيْحَةَ وَالْأَظْفَارِ، وَالطَّوَافِ (تفسير الطبري) ۱

ترجمہ: محمد بن کعب قرظی اس آیت کے بارے میں جس میں ارشاد ہے کہ پھر چاہئے کہ اپنے تفت کو دور کر لیں؛ فرماتے تھے کہ تفت سے مراد شیطان کو کنکریاں مارنا، اور (حج کی) قربانی کرنا، اور مونچھوں کے بال کا ثنا، اور ڈاڑھی کے اضافی بال کا ثنا ہے، اور ناخن کا ثنا، اور طواف کرنا ہے (طبری)

اور حضرت عطاء، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ:

الْتَفَتُ الْخَلْقَ وَالتَّقْصِيرُ وَالرَّمْيُ وَالذَّبْحُ وَالْأَخْذُ مِنَ الشَّارِبِ وَاللَّيْحَةَ وَتَتَفُ الْإِبْطِ وَقَصُّ الْأَظْفَارِ (معاني القرآن الكريم للإمام أبي جعفر

النحاس المتوفى ۳۳۸ھ، ج ۳ ص ۴۰۲، تحت آیت ۲۹ من سورة الحج) ۲

ترجمہ: تفت سے مراد سر کے بال منڈانا اور کٹانا، اور شیطان کو کنکریاں مارنا، اور حج کی قربانی کرنا، اور مونچھوں کے بال کا ثنا، اور ڈاڑھی کے اضافی بال کا ثنا

۱ ج ۱ ص ۵۲۶، تحت آیت ۲۹ من سورة الحج.

قال الالبانی:

رواه ابن جریر ایضاً، وإسناده صحيح، أو حسن على الأقل (السلسلة الضعيفة، تحت رقم الحديث ۲۳۵۵)

۲ وقال الالبانی:

رواه ابن أبي شيبة (۸۵/۳) وابن جریر فی "التفسير" (۱۰۹/۱۷) بسند صحيح (السلسلة الضعيفة تحت رقم الحديث ۲۳۵۵)

ہے، اور بغل کے بال دور کرنا، اور ناخن کا ثنا ہے (معانی القرآن)

فائدہ: جب حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے صحیح سند کے ساتھ یہ بات ثابت ہوگئی کہ انہوں نے ڈاڑھی کے اضافی بالوں کو کا ثنا بھی مذکورہ آیت کی تفسیر میں داخل مانا ہے، تو کم از کم اس کو مرفوع حدیث کا درجہ حاصل ہے، کیونکہ ایسی چیز کو عقل سے نہیں پہچانا جاسکتا۔

جس سے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ کرام نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو حج و عمرہ کے وقت اس عمل کو کرتے ہوئے دیکھا یا اس سے متعلق ارشاد سنا ہوگا۔ ۱۔

یہ بات یاد رکھنی چاہئے کہ صحابہ کرام و تابعین عظام کے حج و عمرہ سے پہلے، حج و عمرہ کے بعد اور دیگر اوقات میں ایک مٹھی سے زائد ڈاڑھی کے بالوں کو کاٹنے میں درحقیقت کوئی ٹکراؤ نہیں، کیونکہ کسی موسم اور عمر کے کسی حصے میں بال جلدی بڑے ہوتے ہیں، اور کسی میں کم، اور اسی طرح کسی کے جلدی بڑے ہوتے ہیں؛ اور کسی کے دیر سے، مقصود سب سے یہ ہے کہ ایک مٹھی سے زائد کو کاٹ دیا کرتے تھے۔

۱۔ فقہائے حنفیہ کے نزدیک ”تف“ اس میل پکیل وغیرہ کا نام ہے، جو بالوں اور ناخنوں کے اضافہ اور لمبا ہونے کی وجہ سے پیدا ہوا، اور ڈاڑھی کا ایک مشت سے زیادہ ہونا اضافی اور لمبا ہونا ہے، اس لئے احرام سے خروج کے وقت جس کی ڈاڑھی کے بال مذکور مقدار سے زیادہ طویل ہوں، اس کو ان اضافی بالوں کا دور کرنا قضاء تف میں داخل ہوگا۔ تاہم احرام سے خروج کے لئے مذکورہ ازالہ تف شرط نہیں، اور اس کے لئے حلق یا تقصیر الراس کافی ہے۔

لم یقضوا تفھم ہو فی الأصل الوسخ والقلر وعن قطرب تفث الرجل کثر وسخه فی سفره وقال أبو محمد البصری: التفث من التف وهو وسخ الأظفار ولبت الفاء لاء کما فی معثور وفسره جمع هنا بالشعور والأظفار الزائدة ونحو ذلك والقضاء فی الأصل القطع والفصل وأريد به الإزالة مجازاً أي ليزيلوا ذلك بتقليم الأظفار والأخذ من الشوارب والعارضین کما فی رواية عن ابن عباس (روح المعانی، ج ۹ ص ۱۳۹، تحت آیت ۲۹ من سورة الحج)

(ثُمَّ لَيَقْضُوا تَفَثَهُمْ) التفث: الوسخ والقذارة من طول الشعر والأظفار والشعث، تقول العرب لمن تستقلره: ما التفثك: أي: ما أوسخك. والحاج أشعث أغبر، لم يحلق شعره ولم يقلم ظفره، فقضاء التفث: إزالة هذه الأشياء ليقضوا تفثهم، أي: ليزيلوا أدرانهم (تفسير البهوی، ج ۳ ص ۳۳۶، تحت آیت ۲۹ من سورة الحج)

قال الکرخی قضاء التفث هو قص الشعر وحلق الرأس وتقليم الأظفار ونسف الإبط وحلق العانة وقيل التفث الوسخ من طول الشعر والأظفار وقضاه إزالته (الجوهرة النيرة، ج ۱ ص ۱۵۲، کتاب الحج)

اور جب ڈاڑھی کے اضافی بال کا ثنا قرآن مجید کی آیت کی تفسیر سے ثابت ہوا تو ڈاڑھی کے ایک مٹھی سے زائد بالوں کے کاٹنے کے جائز ہونے کا ثبوت اور زیادہ قوی ہو گیا، کہ وہ احادیث و روایات اور صحابہ و تابعین کے آثار کے علاوہ قرآن مجید کی آیت کی تفسیر سے بھی ثابت ہے۔

نیز جمہور فقہائے کرام کے نزدیک بھی ایک مٹھی کے بعد اضافی بالوں کا کاٹ دینا جائز بلکہ بعض کے نزدیک سنت یا مستحب ہے، جیسا کہ آگے آتا ہے۔

اس بحث کا خلاصہ

مذکورہ احادیث و روایات، قرآن مجید کی آیت کی تفسیر اور صحابہ کرام و تابعین عظام کے قول و فعل سے ایک مٹھی کی مقدار کے بعد ڈاڑھی کے اضافی بالوں اور اسی طرح ڈاڑھی کی اصل حدود (یعنی نیچے کے جڑے) سے باہر رخسار پر اُگنے والے بالوں کو کاٹنے کا جائز ہونا ثابت ہوا۔

اور یہ بات معلوم ہو گئی کہ کم از کم ایک مٹھی تک ڈاڑھی بڑھانا واجب ہے، اور اس سے زیادہ واجب نہیں، بلکہ اس کے بعد اضافی بالوں کو کاٹ دینا کم از کم جائز جبکہ بعض کے نزدیک سنت و مستحب ہے، اور یہی حق اور صحیح ہے، اور صحابہ کرام کی پاکیزہ اور مقدس جماعت جو کہ ”اہل السنۃ والجماعۃ“ کا سب سے پہلا طبقہ یا اوّل مصداق ہے، اس کا یہی معمول رہا ہے۔

وَاللّٰهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالٰی اَعْلَمُ وَعِلْمُهُ اَتَمُّ وَاحْكُمْ

فقہائے کرام و محدثین عظام سے ثبوت

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث اور صحابہ کرام و تابعین عظام کی روایات و آثار کے بعد اب ہم فقہاء و محدثین کی چند عبارات پیش کرتے ہیں، تاکہ معلوم ہو کہ انہوں نے بھی دراصل مذکورہ احادیث و روایات اور آثار کی پیروی کرتے ہوئے ہی ڈاڑھی منڈانے یا ایک مٹھی سے کم کرانے کو گناہ اور ایک مٹھی سے زائد کاٹنے کو جائز قرار دیا ہے، اور انہوں نے اپنی طرف سے کوئی بات نہیں کی (جیسا کہ بعض لوگ سمجھتے ہیں)۔

امام بیہقی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

لَقَدْ يُحْتَمَلُ أَنْ يُكُونَ لِعَفْوِ اللَّحْيِ حَدٌّ وَهُوَ مَا جَاءَ عَنِ الصَّحَابَةِ فِي ذَلِكَ فَرُوي عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَقْبِضُ عَلَى لِحْيَتِهِ فَمَا فَضَلَ عَنْ كَفِّهِ أَمْرًا بِأَخْذِهِ، وَكَانَ الَّذِي يَخْلُقُ رَأْسَهُ يَفْعَلُ ذَلِكَ بِأَمْرِهِ، وَيَأْخُذُ عَارِضِيهِ وَيُسَوِّي أَطْرَافَ لِحْيَتِهِ وَكَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يَأْخُذُ بِلِحْيَتِهِ، ثُمَّ يَأْخُذُ مَا يُجَاوِزُ الْقُبْضَةَ (مطبوعہ: دارالایمان) ۱

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ڈاڑھی بڑھانے کا حکم فرمایا، اس میں اس بات کا احتمال (و امکان) ہے کہ ڈاڑھی بڑھانے کی کوئی حد مقرر ہو، اور وہ مقدار وہ ہے، جو اس سلسلہ میں صحابہ سے مروی ہے، پس حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ اپنی ڈاڑھی کو مٹھی میں پکڑتے تھے، پس جو ڈاڑھی ان کی مٹھی سے زائد ہوتی تھی، اس کو کاٹ دیا کرتے تھے، اور جو آپ کے سر کو موٹتا تھا، وہ آپ کے حکم سے ایسا کرتا تھا، اور وہ رخسار کے (یعنی اوپر کے جبڑے پر اگنے والے) بالوں کو کاٹ دیا کرتے تھے، اور اپنی ڈاڑھی کے کناروں کو برابر کر لیا کرتے تھے،

۱ ج ۸ ص ۳۱۱، بحث رقم الحدیث ۶۰۱۲، فصل فی الاخذ من اللحية والشارب.

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اپنی ڈاڑھی کو مٹھی میں پکڑا کرتے تھے، اور جو مٹھی سے زائد ہوتی، اس کو کاٹ دیا کرتے تھے (بیہقی)

فائدہ: عظیم محدث امام بیہقی رحمہ اللہ (جو کہ امام شافعی رحمہ اللہ کے مسلک کے حامی ہیں) کے اس کلام سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ڈاڑھی بڑھانے کا حکم فرمایا ہے، اس کی مقدار میں وہ احتمال قوی ہے، جو صحابہ کرام سے مروی ہے، اور وہ ایک مٹھی کی مقدار ہے۔
بریقہ محمودیہ میں ہے کہ:

فِي التَّارِخَانِيَّةِ عَنِ التَّجْنِيسِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَحْفُوا الشَّوَارِبَ وَاعْفُوا اللَّحَى، أَيِ قَصُّوا الشَّوَارِبَ وَاتْرُكُوا اللَّحَى كَمَا هِيَ وَلَا تَخْلِقُوهَا وَلَا تَقْطَعُوهَا وَلَا تَنْقُصُوهَا مِنْ قَدْرِ الْمَسْنُونِ وَهُوَ الْقَبْضَةُ (سریقہ محمودیہ فی شرح طریقہ محمدیہ)

وشریعة نبویة، ج ۵ ص ۴۰۵، باب ومن آفات البدن إهلاك المال أو نقصه

ترجمہ: تاتاریخانیہ میں تجنیس کے حوالہ سے مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مونچھیں چھوٹی کرو اور ڈاڑھیوں کو بڑھاؤ، جس کا مطلب یہ ہے کہ مونچھوں کو تو کٹا دو، اور ڈاڑھیوں کو اپنے حال پر رہنے دو، ڈاڑھیوں کو نہ کٹاؤ اور نہ منڈاؤ، اور نہ ہی سنت سے ثابت شدہ مقدار سے کم کرو جو کہ ایک مٹھی ہے (بریقہ محمودیہ)

فائدہ: ڈاڑھی کی سنت سے ثابت شدہ مقدار ایک مٹھی ہے، اس لئے ایک مٹھی سے کم کرنا تو جائز نہیں، اور ایک مٹھی کے بعد کا ثنا جائز ہے۔

نصاب الاحساب میں ہے کہ:

أَحْفُوا الشَّوَارِبَ وَاعْفُوا اللَّحَى كَمَا هِيَ أَيِ قَصُّوا الشَّوَارِبَ وَاتْرُكُوا اللَّحَى كَمَا هِيَ وَلَا تَخْلِقُوهَا وَلَا تَنْقُصُوهَا مِنَ الْقَدْرِ

الْمَسْنُونُ وَهُوَ الْقُبْضَةُ (نصاب الاحساب، ص ۱۲۲، الباب السادس لى الاحساب على الفقهاء)

ترجمہ: (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ) مونچھیں کٹاؤ اور ڈاڑھیوں کو بڑھاؤ، جس کا مطلب یہ ہے کہ مونچھوں کو تو کٹا دو، اور ڈاڑھی کو اپنے حال پر رہنے دو، اس کو نہ تو منڈاؤ اور نہ ہی سنت سے ثابت شدہ مقدار سے کم کر دو جو کہ ایک مٹھی ہے (نصاب الاحساب)

فائدہ: ایک مٹھی کی مقدار سے کم تو ثابت نہیں، اس لئے اس سے کم کرنا جائز نہیں، اور ایک مٹھی کے بعد کا ثنا ثابت ہے۔
الاختیار میں ہے کہ:

قَالَ مُحَمَّدٌ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ: تَرَكُهَا حَتَّى تَكُنْ وَتَكْثُرَ وَالتَّقْصِيرُ فِيهَا سُنَّةٌ، وَهُوَ أَنْ يُقْبِضَ الرَّجُلُ لِحَيْتَهُ فَمَا زَادَ عَلَى قَبْضَتِهِ قَطْعَةٌ لِأَنَّ الْبَحِيَّةَ زَيْنَةً وَكَثَرَتِهَا مِنْ كَمَالِ الزَّيْنَةِ وَطَوَّلُهَا الْفَاحِشُ خِلَافَ السُّنَّةِ (الاختیار لتعلیل المختار) ۱

ترجمہ: امام محمد رحمہ اللہ نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے روایت کرتے ہوئے فرمایا کہ ڈاڑھی کو چھوڑے رکھنا، یہاں تک کہ وہ بڑھ جائے اور زیادہ ہو جائے، اور اس کو اس طرح سے کاٹ لینا سنت ہے کہ آدمی اپنی ڈاڑھی کو مٹھی میں پکڑے، پس جو مقدار مٹھی پر زائد ہو، اس کو کاٹ دے، کیونکہ ڈاڑھی زینت ہے، اور اس کو بڑھانا کمال زینت ہے، اور اس کا غیر معمولی لمبا ہونا خلاف سنت ہے (الاختیار)

معہ الخالق میں ہے کہ:

وَقَالَ: أَصْحَابُنَا الْإِعْفَاءُ تَرَكُهَا حَتَّى تَكُنْ وَتَكْثُرَ وَالْقَصُّ سُنَّةٌ فِيهَا،

۱ ج ۴، ص ۱۶۷، کتاب الکراہیۃ، فصل فی آداب المؤمن ینبغی أن یحافظ علیہا.

وَهُوَ أَنْ يَقْبِضَ الرَّجُلُ لِحَيْتَهُ فَمَا زَادَ مِنْهَا عَلَى قُبْضَةٍ قَطَعَهَا
كَذَلِكَ ذَكَرَ مُحَمَّدٌ فِي كِتَابِ الْأَثَارِ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ قَالَ: وَبِهِ نَأْخُذُ
وَذَكَرَ هُنَالِكَ عَنِ ابْنِ عُثْمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ (منحة الخالق علی

ہامش البحر الرائق، ج ۳ ص ۱۲، کتاب الحج، باب الجنایات فی الحج)

ترجمہ: اور ہمارے فقہاء نے فرمایا کہ ڈاڑھی بڑھانے کا مطلب اس کو چھوڑ دینا
ہے، یہاں تک کہ وہ گھنی اور زیادہ ہو جائے، اور باقی کو اس طرح کاٹ دینا سنت
ہے کہ آدمی اپنی ڈاڑھی کو مٹھی میں پکڑے، اور جو مٹھی سے زیادہ ہو، اسے کاٹ
دے، اسی طرح امام محمد نے کتاب الآثار میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے روایت کیا
ہے، اور فرمایا کہ ہم اسی کو لیتے ہیں، اور امام محمد نے کتاب الآثار میں حضرت ابن
عمر رضی اللہ عنہ سے ذکر کیا ہے کہ وہ ایک مٹھی سے زائد ڈاڑھی کو کاٹ دیا کرتے
تھے (منہ الخالق)

فائدہ: ان عبارات سے بھی معلوم ہوا کہ ایک مٹھی سے زیادہ ڈاڑھی کو کاٹ دینا نہ صرف یہ کہ
جائز ہے، بلکہ سنت ہے۔
فتاویٰ ہندیہ میں ہے کہ:

وَالْقَصُّ سُنَّةٌ فِيهَا وَهُوَ أَنْ يَقْبِضَ الرَّجُلُ لِحَيْتَهُ فَإِنْ زَادَ مِنْهَا عَلَى
قُبْضَتِهِ قَطَعَهُ كَذَا ذَكَرَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِ الْأَثَارِ عَنْ
أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ وَبِهِ نَأْخُذُ كَذَا فِي مُحِيطِ

السَّرْحِ سَيِّ (الفتاویٰ الہندیہ، ج ۵ ص ۳۵۸، کتاب الکراہیۃ، الباب التاسع عشر)

ترجمہ: اور ڈاڑھی کو اس طرح کاٹ دینا سنت ہے کہ آدمی اپنی ڈاڑھی کو مٹھی میں
پکڑے، اور جو مٹھی سے زیادہ ہو، اسے کاٹ دے، اسی طرح امام محمد نے کتاب
الآثار میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت کیا ہے، اور فرمایا کہ ہم اسی کو لیتے

ہیں، اور محیط سرخسی میں بھی اسی طرح ہے (مالگیری)
 فائدہ: اس عبارت سے بھی واضح طور پر معلوم ہوا کہ ایک مٹھی سے زیادہ ڈاڑھی کے بالوں کو
 کاٹ دینا جائز سے بھی بڑھ کر سنت ہے۔

العنایۃ شرح الہدایۃ میں ہے کہ:

وَذَكَرَ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي آثَارِهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ: أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ
 بْنَ عُمَرَ كَانَ يَقْبِضُ عَلَى لِحْيَتِهِ وَيَقْطَعُ مَا وَرَاءَ الْقُبْضَةِ، وَبِهِ أَخَذَ أَبُو
 حَنِيفَةَ وَأَبُو يُونُسَ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُمُ اللَّهُ (العنایۃ شرح الہدایۃ) ۱۔

ترجمہ: اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے اپنے آثار میں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ
 عنہ سے ذکر کیا ہے، کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ اپنی ڈاڑھی کو مٹھی میں پکڑ
 لیا کرتے اور مٹھی سے زائد کو کاٹ دیا کرتے تھے، اور اسی کو امام ابو حنیفہ، امام
 ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ نے لیا ہے (عنایۃ)

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ امام ابو حنیفہ اور صاحبین رحمہم اللہ سب کے نزدیک ایک مٹھی کے
 بعد ڈاڑھی کو کاٹ دینا چاہئے، اور اس کو اپنے حال پر ایک مٹھی سے زیادہ لمبا نہیں چھوڑنا
 چاہئے۔

حاشیۃ الطحاوی علی المراتبی میں ہے کہ:

وَأَمَّا اللَّحْيَةُ فَذَكَرَ مُحَمَّدٌ فِي الْآثَارِ عَنِ الْإِمَامِ أَنَّ السُّنَّةَ أَنْ يَقْطَعَ مَا
 زَادَ عَلَى قُبْضَةِ يَدِهِ قَالَ وَبِهِ نَأْخُذُ كَذَا فِي مُحِيطِ الشَّرْحِ حَسْبِي وَكَذَا
 يَأْخُذُ مِنْ عَرْضِهَا مَا طَالَ وَخَرَجَ عَنِ السُّنَنِ التَّقَرُّبُ مِنَ التَّلَوُّنِ
 مِنْ جَمِيعِ الْجَوَانِبِ لِأَنَّ الْإِغْتِدَالَ مَحْبُوبٌ وَالطُّوْلُ الْمَفْرُطُ قَدْ
 يُشَوِّهُ الْخَلْقَةَ وَيَطْلُقُ السُّنَّةَ الْمُغْتَابِينَ وَأُخْرِجَ الطَّبْرَايُ عَنْ عُمَرَ

۱۔ ج ۲ ص ۳۴۷، ۳۴۸، کتاب الصوم، باب ما یوجب القضاء والكفارة.

أَنَّهُ أَخَذَ مِنْ لِحْيَةِ رَجُلٍ مَا زَادَ عَلَى الْقُبْضَةِ ثُمَّ قَالَ لَهُ يَتْرُكُ
أَخَذَ ثَمَّ نَفْسَهُ حَتَّى يَكُونَنَّ كَأَنَّهُ سَبْعٌ مِنَ السَّبَاعِ (حاشیہ الطحطاوی علی

المرآۃ، ص ۵۲۶، باب الجمعة)

ترجمہ: رہا ڈاڑھی کا معاملہ تو امام محمد نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے آثار میں ذکر کیا ہے کہ سنت یہ ہے کہ اپنے ہاتھ کی مٹھی سے زائد کو کاٹ دے اور فرمایا کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں، محیط سرخسی میں اسی طرح سے ہے، اور اسی طرح چوڑائی کی طرف سے جو ڈاڑھی کے بال ایک مٹھی سے زیادہ لمبے ہو جائیں تو انہیں بھی کاٹ دینا چاہئے، تاکہ ہر طرف سے گول ہو کر ایک مٹھی کے برابر ہو جائے، کیونکہ اعتدال کو شریعت میں پسند کیا گیا ہے، اور اعتدال سے زیادہ لمبی ہونے سے بسا اوقات چہرہ بد نما ہو جاتا ہے، اور لوگوں کی غیبت (ونکتہ چینی) کرنے کا بھی باعث ہوتا ہے، اور طبرانی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے ایک آدمی کی مٹھی سے زیادہ لمبی ڈاڑھی کو کٹوا دیا تھا، اور پھر اس کو فرمایا تھا کہ تم میں سے بعض اپنے آپ کو اس طرح چھوڑ دیتے ہیں، جیسا کہ درندوں میں سے کوئی درندہ ہو (طحطاوی)

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ ایک مٹھی سے زیادہ لمبی ڈاڑھی کو کاٹ دینا چاہئے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے مذکورہ واقعہ کا علامہ ابن حجر، علامہ عینی اور امام ابن بطلال رحمہم اللہ نے بھی بخاری کی شرح میں ذکر فرمایا ہے۔ ۱۔

۱۔ فَقَدْ قَالَ الطَّبْرِيُّ ذَهَبَ قَوْمٌ إِلَى ظَاهِرِ الْحَدِيثِ فَكَرُّهُوَ اتَّأَوَّلَ شَيْءٍ مِنَ اللَّحْيَةِ مِنْ طَوْلِهَا وَمِنْ عَرْضِهَا وَقَالَ قَوْمٌ إِذَا زَادَ عَلَى الْقُبْضَةِ يَزِيدُ الزَّائِدَ ثُمَّ سَأَلَ بَسْنَدَهُ إِلَى ابْنِ عَمْرِو أَنَّهُ فَعَلَ ذَلِكَ وَإِلَى عَمْرِو أَنَّهُ فَعَلَ ذَلِكَ بِرَجُلٍ وَمِنْ طَرِيقِ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ فَعَلَهُ (فتح الباری لابن حجر، ج ۱۰ ص ۳۵۰، کتاب اللباس، باب تقليم الاظفار)

وروی عن عمر رضی اللہ عنہ، أَنَّهُ رَأَى رَجُلًا قَدْ تَرَكَ لِحْيَتَهُ حَتَّى كَبُرَتْ فَأَخَذَ يَجْدِيهَا ثُمَّ قَالَ: اتَّوَلَّى بِحِلْمَتَيْنِ ثُمَّ أَمَرَ رَجُلًا فَجَزَّ مَا تَحْتَ يَدِهِ، ثُمَّ قَالَ: إِذْهَبْ فَأَسْلِحْ شَعْرَكَ أَوْ أَلْسِدَهُ، يَتْرُكُ ﴿بیتہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

در مختار میں ہے کہ:

بِقَدْرِ الْمَسْنُونِ وَهُوَ الْقَبْضَةُ وَصَرَّحَ فِي النِّهَايَةِ بِوُجُوبِ قَطْعِ مَا زَادَ عَلَى الْقَبْضَةِ بِالضَّمِّ ، وَمُقْتَضَاهُ الْإِثْمُ بِتَرْكِهِ إِلَّا أَنْ يُحْمَلَ الْوُجُوبُ عَلَى الثُّبُوتِ ، وَأَمَّا الْأَخْذُ مِنْهَا وَهِيَ فُؤُنْ ذَلِكَ كَمَا يَفْعَلُهُ بَعْضُ الْمَغَارِبَةِ ، وَمُخَنَّثَةُ الرِّجَالِ فَلَمْ يُبَحِّهْ أَحَدٌ ، وَأَخْذُ كُلِّهَا لِعَلِّ يَهُودِ الْهِنْدِ وَمَجُوسِ الْأَعَاجِمِ (الدر المنثور مع رد المحتار ج ۲ ص ۴۱۸ ، کتاب الصوم ، باب ما يفسد الصوم وما لا يفسده)

ترجمہ: ڈاڑھی کی سنت مقدار ایک مٹھی ہے، اور نہایہ میں اس بات کی وضاحت فرمائی ہے کہ جو ایک مٹھی سے زیادہ ہو، اس کو کاٹنا واجب ہے، اور اس کا تقاضا یہ ہے کہ اگر ایک مٹھی سے زیادہ کوٹیں گا ٹا جائے گا، تو گناہ ہوگا، مگر یہ کہ وجوب کے لفظ سے مراد ثبوت لیا جائے (تو اس معنی کے اعتبار سے گناہ نہیں ہوگا) اور ایک مٹھی سے کم کرنا جیسا کہ بعض مغرب کے لوگ اور مردوں میں بیچوڑے (مزاج

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

أَحَدُكُمْ نَفْسَهُ حَتَّى كَانَهُ سَبْعَ مِنَ السَّبْعِ (عمدة القاری، ج ۲۲ ص ۴۶، ۴۷، کتاب اللباس، باب تقليم الاظفار)

روی عن عمر أنه رأى رجلاً قد ترك لحيته حتى كثرت فأخذ بجليها ثم قال: التوني بجليمين ثم امر رجلاً فجز ما تحت يده ثم قال: اذهب فاصلح شعرك أو افسده، يترك أحدكم نفسه حتى كانه سبع من السبع (شرح صحيح البخاری لابن البطال، ج ۹ ص ۱۴۶، کتاب اللباس، باب تقليم الاظفار)

اور اگرچہ ہمیں اس روایت کی اصل کتب میں مراجعت کے بعد سند نہیں ملی، ممکن ہے کہ طبرانی کے کسی اور نسخہ میں یہ روایت ہو، یا کسی اور کتاب میں موجود ہو، تاہم ایک مٹھی سے زائد ڈاڑھی کا کاٹنا کیونکہ جلیں القدر صحابہ و تابعین سے ثابت ہے، اور وہ اس کی بدنامی سے بچنا ہے، جس کا بعض احادیث میں بھی ذکر ہے (کما مر) جس سے یہی ظاہر ہوتا ہے کہ ایک مٹھی کے بعد ڈاڑھی کا کاٹ دینا سنت ہے، کیونکہ اگر اس سے زائد مقدار میں ثواب ہوتا تو صحابہ کرام (جن میں ڈاڑھی بڑھانے کے حکم والی احادیث روایات کرنے والے صحابہ کرام بھی ہیں) کو تاہمین عظام اپنے آپ کو اس سے محروم نہ کرتے۔

والے) کرتے ہیں، تو یہ کسی کے نزدیک بھی جائز نہیں، اور پوری ڈاڑھی منڈا دینا ہند کے یہودیوں اور عجمی مجوسیوں کا فعل ہے (در مختار) اور ایک مقام پر ہے کہ:

يَحْرُمُ عَلَى الرَّجُلِ قَطْعُ لِحْيَتِهِ (الدر المختار مع رد المحتار،

ج ۶ ص ۴۰۷، کتاب الحظر والاباحہ)

ترجمہ: آدمی کو ڈاڑھی کا ثنا حرام ہے (در مختار)

فائدہ: ان دونوں عبارات کے مجموعہ سے معلوم ہوا کہ ڈاڑھی منڈا دینا، یا ایک مٹھی سے کم کرا دینا تو گناہ ہے، اور ایک مٹھی کے بعد ڈاڑھی کو کاٹنا گناہ نہیں۔ اور رد المحتار میں ہے کہ:

وَإِعْفَاءُ اللَّحْيَةِ أَيْ الْوَارِدُ فِي الصَّحِيحَيْنِ تَرْكُهَا حَتَّى تَكْثُرَ ،

وَالسَّنَةُ قَدْرُ الْقُبْضَةِ ، فَمَا زَادَ قَطْعُهُ ۱ ھـ (رد المحتار، ج ۲ ص ۵۵۰، کتاب

الحج، باب الجنایات فی الحج)

ترجمہ: اور ڈاڑھی کو بڑھانے کا حکم جو کہ بخاری، مسلم میں آیا ہے، اس سے مراد ڈاڑھی کو چھوڑ دینا ہے، یہاں تک کہ بڑی ہو جائے، اور سنت ایک مٹھی کی مقدار ہے، پس جو ایک مٹھی سے زیادہ ہو اس کو کاٹ دے (رد المحتار)

فائدہ: ایک مٹھی کی مقدار انگوٹھے کو شامل کیے بغیر اس کے ساتھ والی چار انگلیوں کی مقدار کے برابر ہوتی ہے۔ ۱

۱۔ أَنَّ الْقُبْضَةَ أَرْبَعُ أَصَابِعَ (رد المحتار، ج ۱ ص ۱۹۷، کتاب الطہارۃ، باب المیاء)

القبضة فی اللغة: ما أخذت بجمع كفك كله، فإذا كان بأصابعك فهي القبضة، بالصاد المهملة والقبضة أربع أصابع.

وفی اصطلاح الفقهاء: القبضة أربع أصابع من أصابع يد الإنسان المعدلة، وهي من أجزاء الذراع، ومن أضعاف الإصبع، قال ابن عابدين نقلاً عن نوح أفندي: والمراد بالقبضة أربع أصابع مضمومة، قال ابن عابدين: وهو - أي الذراع - قريب من ذراع اليد لأنه يست قبضات وشيء، وذلك خبر ابن عابدين (بقية حاشيا لکے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں) ﴿

اس سے معلوم ہوا کہ ایک مٹھی سے زیادہ کی مقدار کو کاٹ دینا چاہئے، کیونکہ ڈاڑھی بڑھانے کے حکم پر اس مقدار سے عمل ہو جاتا ہے۔

حضرت ملا علی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

وَفِي النِّهَايَةِ شَرْحُ الْهَدَايَةِ وَاللَّحْيَةِ عِنْدَنَا طُولُهَا بِقَدْرِ الْقُبْضَةِ بِضَمِّ الْقَافِ وَمَا وَرَاءَ ذَلِكَ يَجِبُ قَطْعُهُ رُوِيَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ أَنَّهُ كَانَ يَأْخُذُ مِنَ اللَّحْيَةِ مِنْ طُولِهَا وَعَرْضِهَا أَوْرَدَهُ أَبُو عِيْسَى فِي جَامِعِهِ وَقَالَ مِنْ سَعَادَةِ الرَّجُلِ خِفَةُ لِحْيَتِهِ اهـ وَقَوْلُهُ يَجِبُ بِمَعْنَى يَنْبَغِي أَوْ الْمُرَادُ بِهِ أَنَّهُ سُنَّةٌ مُؤَكَّدَةٌ قَرِيبَةٌ إِلَى الْوُجُوبِ وَإِلَّا فَلَا يَصِحُّ عَلَى إِطْلَاقِهِ وَقَالَ ابْنُ الْمَلِكِ تَسْوِيَةُ شَعْرِ اللَّحْيَةِ سُنَّةٌ وَهِيَ أَنْ يَقْصُ كُلُّ شَعْرَةٍ أَطْوَلَ مِنْ غَيْرِهَا لِيَسْتَوِيَ جَمِيعُهَا وَفِي الْأَحْيَاءِ قَدْ اخْتَلَفُوا فِيمَا طَالَ مِنَ اللَّحْيَةِ فَقِيلَ إِنْ قَبِضَ الرَّجُلُ عَلَى لِحْيَتِهِ وَأَخَذَ مَا تَحْتَ الْقُبْضَةِ فَلَا بَأْسَ بِهِ وَقَدْ فَعَلَهُ ابْنُ عُمَرَ وَجَمَاعَةٌ مِنَ التَّابِعِينَ وَاسْتَحْسَنَهُ الشَّعْبِيُّ وَابْنُ سِيرِينَ وَكَرِهَهُ الْحَسَنُ وَقَتَادَةُ وَمَنْ تَبِعَهُمَا وَقَالُوا تَرَكُهَا عَافِيَةٌ أَحَبُّ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ اغْفِرُوا لَلْخَى لَكِنَّ الظَّاهِرَ هُوَ الْقَوْلُ الْأَوَّلُ فَإِنَّ الطَّوْلَ الْمُفْرِطَ يُشَوِّهِ الْخِلْقَةَ وَيَطْلُقُ الْأَلْسِنَةَ الْمُغْتَابِينَ بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهِ فَلَا بَأْسَ

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

(الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۳۸ ص ۳۲۱، القبضة، مادة "مقادير")

والقبضة أربع أصابع (المغرب، ص ۷۸، باب الجیم مع الراء)

والقبضة أربع أصابع (المصباح المنیر فی غریب الشرح الكبير، ج ۱ ص ۹۴، باب الجیم مع الراء)

فإذا ضم أصابعه وجعل إبهامه على السبابة وأدخل رؤوس الأصابع في جوف الكف كما يعقد

حسابه على ثلاثة وأربعين، فهي القبضة فإذا ضم أطراف الأصابع فهي القبضة (فقه اللغة، ص ۱۳۴،

الباب التاسع عشر)

لِلْاِخْتِرَازِ عَنْهُ عَلَىٰ هَذِهِ النِّيَّةِ قَالَ النَّخَعِيُّ عَجِبْتُ لِرَجُلٍ عَاقِلٍ طَوِيلٍ
الْبَحِيَّةِ كَيْفَ لَا يَأْخُذُ مِنْ لِحْيَتِهِ فَيَجْعَلُهَا بَيْنَ لِحْيَتَيْنِ أَيْ طَوِيلٍ
وَقَصِيرٍ فَإِنَّ التَّوَسُّطَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ أَحْسَنُ وَمِنْهُ قِيلَ خَيْرُ الْأُمُورِ
أَوْسَطُهَا وَمِنْ قَوْلٍ قِيلَ كُلَّمَا طَالَتِ اللَّحْيَةُ نَقَصَ الْعَقْلُ اهـ (مرقاۃ

المفاتیح، ج ۷ ص ۲۸۲۲ کتاب اللباس، باب الترجل، الفصل الثانی)

ترجمہ: اور ہدایہ کی شرح نہایہ میں ہے کہ ڈاڑھی کی لمبائی کی مقدار ہمارے
نزدیک ایک مٹھی ہے، اور جو ایک مٹھی سے زیادہ ہو، اس کو کاٹ دینا واجب ہے،
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ اپنی ڈاڑھی کی لمبائی اور چوڑائی
کے (ایک مٹھی سے زائد) بالوں کو کاٹ دیا کرتے تھے۔

اس کو ابو عیسیٰ نے اپنی جامع میں روایت کیا ہے، اور فرمایا کہ آدمی کی سعادت
مندى ہلکی ڈاڑھی میں ہے (مگر یہ روایت مستند نہیں، ناقل)

اور صاحب نہایہ (یعنی نہایہ نام کی کتاب والے مصنف) کا یہ فرمانا کہ واجب ہے،
اس کے معنی یہ ہیں کہ مناسب ہے، یا یہ مراد ہے کہ یہ سبب مؤکدہ ہے، جس کا
درجہ واجب کے قریب ہے، ورنہ تو واجب اپنے اطلاق پر صحیح نہیں رہے گا۔

اور ابن ملک نے فرمایا کہ ڈاڑھی کے بالوں کو برابر کرنا سنت ہے، اور وہ اس طرح
سے کہ جو بال دوسرے بالوں سے لمبا ہو کر (ایک مٹھی سے) آگے نکل رہا ہو،
اسے کاٹ دے، تاکہ پوری ڈاڑھی برابر ہو جائے۔

اور احیاء میں ہے کہ جب ڈاڑھی لمبی ہو جائے تو اس بارے میں اختلاف ہے، یہ
بھی کہا گیا ہے کہ اگر آدمی ڈاڑھی کو اپنی مٹھی میں پکڑے اور مٹھی سے نیچے کے حصہ
کو کاٹ دے، تو کوئی گناہ نہیں، اور حضرت ابن عمر (وابو ہریرہ) اور تابعین کی
جماعت نے یہ عمل کیا ہے، اور شعبی اور ابن سیرین نے اس کو پسند کیا ہے، اور حسن

اور قتادہ اور ان کے متبعین نے اس کو ناپسند کیا ہے۔ ۱۔
 اور کہا ہے کہ اس کو ترک کر دینا زیادہ بہتر ہے، نبی علیہ السلام کے قول کی وجہ سے
 کہ ڈاڑھیوں کو بڑھاؤ، لیکن رائج (اور مضبوط) قول پہلا ہے۔
 اس لیے کہ حد سے زیادہ لمبی ہونے سے شکل بھدی ہو جاتی ہے، اور اس کی وجہ
 سے لوگوں کو طعن تشنیع اور زبان درازی کا بھی موقع ملتا ہے، تو اس غرض سے لمبی
 ڈاڑھی ہونے سے بچنے میں کوئی حرج نہیں، اور حضرت خنسی نے فرمایا کہ مجھے ایک
 عاقل لمبی ڈاڑھی والے پر تعجب ہوتا ہے کہ وہ اپنی لمبی ڈاڑھی کو کیوں کاٹ کر
 درمیانی نہیں کرتا، کیونکہ ہر چیز میں میانہ روی اچھی ہوا کرتی ہے، اور اسی وجہ سے
 کہاوت ہے کہ تمام امور میں بہتر درمیانہ ہوتا ہے، اور اسی وجہ سے کہا گیا ہے کہ
 جب بھی ڈاڑھی لمبی ہوتی ہے، تو عقل کم ہوتی ہے (مرقاۃ)
 فائدہ: اس عبارت سے بھی معلوم ہوا کہ ایک مٹھی کے بعد ڈاڑھی کاٹ دینا گناہ نہیں، اور رائج
 یہی ہے۔

علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

وَأَمَّا تَقْصِيرُ اللَّحْيَةِ بِحَيْثُ تَصِيرُ قَصِيرَةً مِنَ الْقَبْضَةِ فَعَبْرٌ جَائِزٌ لِي

الْمَذَاهِبِ الْأَرْبَعَةِ (العرف الشدی للکشمیری، ج ۳ ص ۱۶۲، کتاب الآداب، باب

ما جاء فی تقليم الأظفار)

ترجمہ: اور ڈاڑھی کا اس طرح کاٹنا کہ وہ ایک مٹھی سے کم ہو جائے، تو یہ چاروں
 فقہاء میں سے کسی کے نزدیک بھی جائز نہیں (العرف القدی)

۱۔ مگر ہم نے حضرت حسن کی ان روایات کو ذکر کر دیا ہے کہ جن میں انہوں نے ایک مٹھی سے زائد بالوں کے کاٹنے کا
 فتویٰ دیا ہے، اور صحابہ کرام کے عمل کو نقل کیا ہے، اور حضرت قتادہ کی اس روایت کو بھی ذکر کر دیا ہے، جس میں اضافی ڈاڑھی
 کو کاٹنے کا جواز منقول ہے، اور ساتھ ہی اس کا مطلب بھی واضح کر دیا ہے، اس لئے مذکورہ بالا حضرات کی طرف یہ نسبت
 کلی نظر ہے۔ محمد رضوان۔

مذکورہ عبارات سے واضح طور پر معلوم ہوا کہ کم از کم ایک مٹھی ڈاڑھی رکھنا واجب ہے، اور ایک مٹھی سے زائد بالوں کو کاٹنا دینا گناہ نہیں، بلکہ بہت سے حضرات کے نزدیک سنت ہے۔^۱ اور ابن حنبل فرماتے ہیں کہ:

وَيَحْرِمُ خَلْقَهَا ذِكْرَهُ الشَّيْخُ تَقِيُّ الدِّينِ وَلَا يَكْرَهُ أَخْذُ مَا زَادَ عَلَى

الْقَبْضَةِ (المبدع فی شرح المقنع، ج ۱ ص ۸۵، کتاب الطہارۃ، باب السواک)

ترجمہ: اور ڈاڑھی کو موٹا حرام ہے، شیخ تقی الدین نے اس کو ذکر کیا ہے، اور ایک مٹھی سے زیادہ کو کاٹنا مکروہ نہیں ہے (بلکہ جائز ہے) (المبدع)

علامہ ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ:

۱۔ اور ملقط میں ہے کہ:

وَلَا بَأْسَ إِنْ طَالَتْ لِحْيَتُهُ أَنْ يَأْخُذَ مِنْ أَطْرَافِهَا وَلَا بَأْسَ أَنْ يَقْبِضَ عَلَى لِحْيَتِهِ فَإِنْ زَادَ عَلَى قَبْضَتِهِ مِنْهَا وَإِنْ زَادَ طَوْلَهُ تَرَكَ (الملقط، ص ۲۷۰، کتاب الآداب، مطلب فی توقیت الاظفار واخذ الشارب والاخذ من اللحية من عرضها وطولها)
ہمارے پاس موجود نسخے میں ملقط کی عبارت اسی طریقہ سے ہے، ممکن ہے کہ اس عبارت میں کچھ الفاظ کتابت کی غلطی سے رہ گئے ہوں، اور فتاویٰ عالمگیری میں ملقط سے جو عبارت نقل کی گئی ہے، وہ اس طرح ہے کہ:

وَلَا بَأْسَ إِذَا طَالَتْ لِحْيَتُهُ أَنْ يَأْخُذَ مِنْ أَطْرَافِهَا وَلَا بَأْسَ أَنْ يَقْبِضَ عَلَى لِحْيَتِهِ فَإِنْ زَادَ عَلَى قَبْضَتِهِ مِنْهَا شَيْءٌ جِزْءٌ وَإِنْ كَانَ مَا زَادَ طَوِيلَةً تَرَكَ كَذَا فِي الْمَلَقَطِ (الفتاویٰ الہندیہ، ج ۵ ص ۳۵۸، کتاب الکراہیۃ، الباب التاسع عشر)

مگر اولاً تو فقہائے احناف کی ظاہر الروایۃ کے مقابلہ میں اس کو ترجیح دینا مشکل ہے، خصوصاً جبکہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے ایک مٹھی سے زائد کے قص کی سنیت اور بعض دیگر حضرات کی طرف سے وجوب کی بھی تصریح ہے، اور ایک مٹھی سے زائد بالوں کے کاٹ دینے کی علت ڈاڑھی کی زینت و تہذیب کا حصول اور بدنمائی سے تحفظ ہے، اور تطویل فاحش میں ظاہر ہے کہ بدنمائی میں بھی اضافہ ہو جاتا ہے۔

البتہ حضرت ملا علی قاری رحمہ اللہ نے زیادہ طویل ہو جانے کی صورت میں بعض حضرات کے قص کے کراہت کی وجہ مثلاً ہونا بیان کی ہے، اور اس کا حل یہ بتلایا ہے کہ زیادہ طویل ہونے کی صورت میں تھوڑی تھوڑی قطع کر کے ایک قبضہ کے مساوی کر لے، اور یقیناً زیادہ طویل مقدار کو قطع نہ کرے۔

وسيجيء استحياب أخذ اللحية طولا وعرضا، لكنه مقيد بما إذا زاد على القبضة، وهذا في الابتداء، وأما بعدما طالت فقالوا: لا يجوز قصها كراهة أن يصير مثله. وأقول: ينبغي أن يدرج في أخذها لتصير مقدار قبضة على ما هو السنة والاعتدال المتعارف، لا أنه يأخذها بالمرة فيكون مثله (مرفقة المفاتيح، ج ۵ ص ۲۸۱، کتاب اللباس، باب الترجل)

وَيَحْرُمُ خَلْقُ اللَّحْيَةِ (الفتاوى الكبرى لابن تيمية، ج ۵ ص ۳۰۲، باب السواك)

ترجمہ: اور ڈاڑھی موٹا حرام ہے (قادی کبریٰ)

علامہ ابن قیم جوزی فرماتے ہیں کہ:

قَالَ ابْنُ هَانِيءٍ سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عَنِ الرَّجُلِ يَأْخُذُ مِنْ عَارِضِيهِ؟

قَالَ: يَأْخُذُ مِنَ اللَّحْيَةِ بِمَا فَضَّلَ عَنِ الْقَبْضَةِ (بدائع الفوائد) ۱

ترجمہ: ابن حانی فرماتے ہیں کہ میں نے ابو عبد اللہ سے اس شخص کے بارے میں

پوچھا جو اپنے رخساروں کے بال کاٹتا ہے؟ تو انہوں نے فرمایا کہ وہ ڈاڑھی میں

سے ایک مٹھی سے زائد کاٹ لے (بدائع الفوائد)

اور الاقناع فی فقہ الامام احمد میں ہے کہ:

وَيَحْرُمُ خَلْقُهَا وَلَا يَكْرَهُ أَخْذُ مَا زَادَ عَلَى الْقَبْضَةِ وَلَا أَخْذُ مَا تَحْتَ

خَلْقِهِ (الاقناع فی فقہ الامام احمد) ۲

ترجمہ: اور (ڈاڑھی کا) موٹا حرام ہے، اور ایک مٹھی سے زائد ڈاڑھی کا کاٹنا

مکروہ نہیں ہے، اور نہ ہی حلق سے نیچے کے بال کاٹنا مکروہ ہے (الاقناع)

فائدہ: امام احمد رحمہ اللہ سے صحیح سند کے ساتھ ایک مٹھی سے زائد ڈاڑھی کے بالوں کے کاٹنے

کا جواز اور مکروہ نہ ہونا بھی ثابت ہے۔

(جس کی صراحت آگے جناب ناصر الدین البانی صاحب کی عبارت میں آ رہی ہے)

مالکیہ کی کتاب حاشیۃ الدسوقی میں ہے کہ:

يَحْرُمُ عَلَى الرَّجُلِ خَلْقُ لِحْيَتِهِ (حاشیۃ الدسوقی علی الشرح الكبير لمحمد

عرفہ الدسوقی، ج ۱ ص ۹۰، باب احکام الطہارۃ، فصل احکام الوضوء)

ترجمہ: آدمی کو ڈاڑھی موٹا حرام ہے (حاشیۃ دسوقی)

۱ ج ۴ ص ۷۸، الناشر: دار الکتب العلمیۃ، بیروت.

۲ ج ۱ ص ۲۰، کتاب الطہارۃ، فصل ویسن الإمتشاط والأدهان فی بدن وشعر غایوما ویوما.

موطا امام مالک کی شرح المنتقى میں ہے کہ:

وَقَدْ رَوَى ابْنُ الْقَاسِمِ عَنْ مَالِكٍ لَا بَأْسَ أَنْ يُؤْخَذَ مَا تَطَايَرَ مِنَ
الْبَحِيَّةِ وَشَذَّ ، قِيلَ لِمَالِكٍ فَإِذَا طَالَتْ جِدًّا قَالَ: أَرَى أَنْ يُؤْخَذَ مِنْهَا
وَتُقَصُّ وَرَوَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَأَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُمَا كَانَا يَأْخُذَانِ
مِنَ الْبَحِيَّةِ مَا فَضَلَ عَنِ الْقُبْضَةِ (المنتقى شرح الموطأ، ج ۷ ص ۲۶۶، کتاب

الجامع، باب السنة في الشعر)

ترجمہ: اور ابن قاسم نے امام مالک رحمہ اللہ سے روایت کیا ہے کہ جو بال ڈاڑھی
کی حد سے الگ، اور بڑے ہو جائیں، اُن کو کاٹنے میں کوئی حرج نہیں۔ امام
مالک رحمہ اللہ سے سوال کیا گیا کہ جب ڈاڑھی بہت لمبی ہو جائے تو کیا کیا
جائے؟

تو امام مالک رحمہ اللہ نے فرمایا کہ میری رائے میں اس کو کاٹ دیا جائے، اور
حضرت عبداللہ بن عمر اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے روایت کیا گیا ہے کہ وہ ایک
مٹھی سے زائد ڈاڑھی کو کاٹ دیا کرتے تھے (المٹھی)

فائدہ: بہت لمبی ہونے کا مفہوم حضرت ابن عمر و دیگر صحابہ و تابعین نے واضح فرما دیا، کہ وہ
ایک مٹھی کے بعد کاٹ دیا کرتے تھے۔

احمد بن غنیم بن سالم مالکی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

وَقَالَ الْبَاجِيُّ يُقَصُّ مَا زَادَ عَلَى الْقُبْضَةِ وَيَذُلُّ عَلَيْهِ فَعَلَ عُمَرُ وَأَبِي
هُرَيْرَةَ فَإِنَّهُمَا كَانَا يَأْخُذَانِ مِنْ لِحْيَتَيْهِمَا مَا زَادَ عَلَى الْقُبْضَةِ (الفواکہ

الدوائی علی رسالۃ ابن ابی زید القیروانی، ج ۲ ص ۳۰۷، باب فی الفطرة والعنان وحلق

الشعر واللباس وستر العورة)

ترجمہ: اور امام باجی نے فرمایا کہ جو ایک مٹھی سے زائد ہو، اس کو کاٹ دیا جائے گا،

اور اس کی دلیل حضرت ابن عمر اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما کا عمل ہے کہ وہ ایک مٹھی سے زائد اپنی ڈاڑھی کو کاٹ دیا کرتے تھے (الغواک الدوانی)
فائدہ: مذکورہ عبارات سے معلوم ہوا کہ جنہوں نے اور مالکی فقہ میں بھی رائج یہ ہے کہ کم از کم ایک مٹھی ڈاڑھی واجب ہے، اور اس کے بعد کاٹ دینے میں کوئی گناہ نہیں۔
شوافع کی کتاب فتح المعین میں ہے کہ:

وَيُحَرِّمُ خَلْقَ لِحْيَةٍ (فتح المعين مع اعانة الطالبين، ج ۲ ص ۳۸۶، باب الحج)

ترجمہ: اور ڈاڑھی کو موٹا حرام ہے (فتح المعين)

شوافع کی کتاب حاشیۃ الشروانی علی تحفة المحتاج میں ہے کہ:

فِي حَاشِيَةِ الْكَافِيَةِ بِأَنَّ الشَّافِعِيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ نَصَّ فِي الْأَمِّ عَلَى التَّحْرِيمِ قَالَ الزُّرْكَشِيُّ وَكَذَا الْحَلِيمِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَأُسْتَاذُهُ الْقَفَّالُ الشَّاشِيُّ فِي مَحَاسِنِ الشَّرِيعَةِ وَقَالَ الْأَذْرَعِيُّ الصُّوَابُ تَحْرِيمُ خَلْقِهَا جُمْلَةً لَغَيْرِ عِلَّةٍ بِهَا كَمَا يَفْعَلُهُ الْقَلَنْدَرِيَّةُ (حاشیہ

الشروانی علی تحفة المحتاج فی شرح المنہاج ۹ ص ۳۷۶، کتاب الاضحیہ، فصل فی

العقیقہ)

ترجمہ: کافیہ کے حاشیہ میں ہے کہ امام شافعی رحمہ اللہ نے اپنی کتاب ”امم“ میں وضاحت فرمائی ہے، ڈاڑھی موٹے کے حرام ہونے پر، اور امام زرکشی اور حلیمی نے شعب الایمان میں اور ان کے استاد قفال شاشی نے محاسن شریعت میں اسی طرح فرمایا، اور اذرعی نے فرمایا کہ درست بات یہ ہے کہ ڈاڑھی موٹا سب کو حرام ہے، بغیر کسی بیماری کے، جیسا کہ قلندر یہ لوگ موٹے ہیں (تحفۃ المحتاج)

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

وَأَحَبُّ إِلَيَّ لَوْ أَخَذَ مِنْ لِحْيَتِهِ وَشَارِبَتِهِ حَتَّى يَضَعَ مِنْ شَعْرِهِ شَيْئًا لِلَّهِ

وَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ لِأَنَّ النُّسْكَ إِنَّمَا هُوَ فِي الرَّأْسِ لَا فِي

الْبَحِيَّةِ (الام للشافعي، ج ۲ ص ۲۳۲، کتاب الحج، باب ما يفعل الحاج والقارن)

ترجمہ: اور میں اس بات کو پسند کرتا ہوں کہ (احرام سے نکلنے وقت محرم) اپنی ڈاڑھی اور مونچھوں کے کچھ بال بھی کاٹ لے، تاکہ (ڈاڑھی، مونچھوں کے) بالوں کا کچھ حصہ بھی اللہ کے لیے ہو جائے۔

لیکن اگر کوئی ڈاڑھی اور مونچھوں کے بال نہ کاٹے، تو کوئی حرج نہیں، اس لیے کہ حج و عمرہ کا نسک سر کے بال کاٹنے میں ہے، نہ کہ ڈاڑھی کے بال کاٹنے میں (لام للشافعی)

اور امام شافعی رحمہ اللہ کی کتاب الام میں ہی ہے کہ:

(قَالَ الشَّافِعِيُّ) أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ كَانَ إِذَا أَفْطَرَ مِنْ رَمَضَانَ وَهُوَ يُرِيدُ الْحَجَّ لَمْ يَأْخُذْ مِنْ رَأْسِهِ وَلَا مِنْ لِحْيَتِهِ شَيْئًا حَتَّى يَحُجَّ قَالَ مَالِكٌ لَيْسَ يَضِيقُ أَنْ يَأْخُذَ الرَّجُلُ مِنْ رَأْسِهِ قَبْلَ أَنْ يَحُجَّ (قَالَ الشَّافِعِيُّ) وَأَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ إِذَا حَلَقَ فِي حَجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ أَخَذَ مِنْ لِحْيَتِهِ وَشَارِبِهِ قُلْتُ فَإِنَّا نَقُولُ لَيْسَ عَلَى أَحَدٍ الْاِخْذُ مِنَ لِحْيَتِهِ وَشَارِبِهِ إِنَّمَا النُّسْكَ فِي الرَّأْسِ (الام للشافعي، ج ۲ ص ۲۶۷، ۲۶۸، باب الاھلال من دون الميقات)

ترجمہ: امام شافعی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ہمیں امام مالک رحمہ اللہ نے حضرت نافع رحمہ اللہ سے خبر دی، انہوں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ جب حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ رمضان کے روزے رکھ کر فارغ ہو جاتے، اور آپ کا حج کرنے کا ارادہ ہوتا تو اپنے سر اور ڈاڑھی کے بال نہیں کاٹتے تھے، یہاں تک کہ حج نہ کر لیں۔ امام مالک رحمہ اللہ نے فرمایا کہ آدمی پر اس بات کی کوئی تنگی نہیں ہے کہ وہ حج

شروع کرنے سے پہلے اپنے سر کے بال کاٹے (یعنی اس کو بال کاٹنا جائز ہے) امام شافعی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ہمیں امام مالک رحمہ اللہ نے حضرت نافع رحمہ اللہ سے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ جب حج یا عمرہ سے فارغ ہوتے وقت سر منڈواتے تو اپنی ڈاڑھی کے بال (ایک مٹھی سے زائد، کما فی روایات اخیر) اور مونچھوں کے بال کاٹ دیا کرتے تھے۔ امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ہم کہتے ہیں کہ حج و عمرے کے احرام سے نکلنے وقت کسی پر ڈاڑھی اور مونچھوں کے بال کاٹنا لازم نہیں، حج و عمرے کا نیک سر کے بال کاٹنے میں ہے (نہ کہ ڈاڑھی اور مونچھوں کے بال کاٹنے میں) (الام للشافعی)

فائدہ: ان دونوں عبارتوں سے معلوم ہوا کہ امام شافعی رحمہ اللہ احرام سے نکلنے وقت سر کے بالوں کے کاٹنے کو تو لازم فرماتے ہیں، لیکن ڈاڑھی کے فاضل بالوں کو کاٹنا لازم نہیں فرماتے، البتہ افضل قرار دیتے ہیں۔ اور اس کی دلیل حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کے عمل کو قرار دیتے ہیں، اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بلکہ دیگر صحابہ سے صحیح سندوں کے ساتھ ایک مٹھی سے زائد ہی ڈاڑھی کاٹنا ثابت ہے (جیسا کہ یہ روایات پہلے گزر چکی ہیں) پس ان عبارات سے امام شافعی رحمہ اللہ سے ایک مٹھی سے زائد ڈاڑھی کے بالوں کے کاٹنے کا کافی الجملہ جواز ثابت ہوا۔

اور امام شافعی رحمہ اللہ ایک مقام پر فرماتے ہیں کہ:

فَمَنْ قَوَّضًا ثُمَّ أَخَذَ مِنْ أَظْفَارِهِ وَرَأْسِهِ وَلِحْيَتِهِ وَشَارِبِهِ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ إِعَادَةٌ وَضُوءٌ وَهَذَا زِيَادَةُ نَفَاقَةٍ وَطَهَارَةٍ (الام للشافعی، ج ۱ ص ۳۶، باب فی

الاستنجاء)

ترجمہ: جس نے وضو کیا، پھر اس نے وضو کرنے کے بعد اپنے ناخن اور سر اور ڈاڑھی اور مونچھوں کے بال کاٹے، تو اس پر دوبارہ وضو کرنا لازم نہیں، کیونکہ یہ

(مذکورہ بال و ناخن کاٹنا) تو نظافت اور طہارت میں زیادتی ہے (لامللہ شافعی)
 فائدہ: اس عبارت سے معلوم ہوا کہ امام شافعی رحمہ اللہ احرام سے نکلتے وقت کے علاوہ
 دوسرے اوقات میں بھی ڈاڑھی کے فاضل بال کاٹنے کو ناجائز نہیں فرماتے، بلکہ اسے
 نظافت اور طہارت کی زیادتی قرار دیتے ہیں۔

نیز امام شافعی رحمہ اللہ ایک مقام پر فرماتے ہیں کہ:

وَيَأْخُذُ مِنْ شَارِبِيهِ وَيَقْلِمُ مِنْ أَظْفَارِهِ وَيَصْنَعُ بِهِ بَعْدَ الْمَوْتِ مَا كَانَ
 فِطْرَةً فِي الْحَيَاةِ وَلَا يَأْخُذُ مِنْ شَعْرِ رَأْسِهِ وَلَا لِحْيَتِهِ شَيْئًا لِأَنَّ ذَلِكَ
 إِنَّمَا يُؤْخَذُ زِينَةً أَوْ نُسْكًَا وَمَا رَصَفْتُ مِمَّا يُؤْخَذُ فِطْرَةً (الامللہ شافعی)

ج ۱ ص ۳۱۹، کتاب الجنائز، غسل الميت

ترجمہ: اور میت کی مونچھوں کے لمبے بالوں کو اور ناخنوں کو کاٹ دے، اور فوت
 ہونے کے بعد وہ کام کرے، جو زندگی میں فطرت شمار ہوتے ہیں، لیکن سر اور ڈاڑھی
 کے بال نہ کاٹے، کیونکہ یہ بال تو زینت یا نسک کے طور پر کاٹے جاتے ہیں، اور
 میں نے جو کام ذکر کیے، وہ فطرت کے طور پر کیے جاتے ہیں (لامللہ شافعی) ۱۔
 فائدہ: اس سے پہلی عبارت میں ڈاڑھی کے فاضل بال کاٹنے کو امام شافعی رحمہ اللہ نظافت
 و طہارت قرار دے چکے ہیں، اور یہاں زینت فرما رہے ہیں۔ ۲۔

۱۔ میت کے ناخنوں اور مونچھوں کے کاٹنے کا یہ حکم امام شافعی کے نزدیک ہے، احناف کے نزدیک یہ حکم نہیں ہے۔
 ۲۔ ناقص خیال کے مطابق امام شافعی رحمہ اللہ کی مذکورہ مؤخر الذکر عبارت میں نسک سے مراد ”شعر راس“ ہیں، نہ کہ
 ”شعر لحية“۔ اور زینت سے مراد شعر لحية ہیں، کیونکہ اس سے پہلی عبارات میں امام شافعی رحمہ اللہ شعر لحية کے اخذ کو نظافت
 و طہارت فرما چکے ہیں، اور زینت اسی قبیل سے ہے۔

نیز اس بات کی بھی تصریح فرما چکے ہیں کہ ”إِنَّمَا النُّسْكُ فِي الرُّأْسِ لَا فِي اللِّحْيَةِ“
 علاوہ ازیں شواہد کی کتب میں نظافت اور زینت کا مستحب ہونا بھی مذکور ہے۔

(قولہ: و سن غسل للعیدین) ولو لغير مميز فيفسله وليه كما قيل به في غسل إسلام الكافر. ويسن
 للمحاض والنساء لما فيه من النظافة والزينة وكما في غسل الإحرام كما هو مصرح به في
 ﴿بقية حاشيا﴾ گلے منے پر ملاحظہ فرمائیں ﴿﴾

ان عبارات کے سیاق و سباق اور قرآن سے معلوم ہوا کہ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک بھی ایک مٹھی سے زائد ڈاڑھی کے بالوں کو کاٹنا نہ صرف جائز بلکہ افضل ہے۔

اور واقعہ بھی یہی ہے کہ جب ڈاڑھی ایک مٹھی سے زائد ہو جاتی ہے تو اس کے فاضل بالوں کو کاٹنے کی وجہ زینت کا حصول ہی ہے، کیونکہ ایک مٹھی سے زیادہ لمبی ڈاڑھی ہونے سے شکل بھدی ہو جاتی ہے، جیسا کہ دیگر فقہائے کرام نے تصریح فرمائی ہے۔

اور امام بیہقی رحمہ اللہ جو کہ امام شافعی رحمہ اللہ کے حامی ہیں، اُن کا ایک مٹھی سے زائد ڈاڑھی کے کاٹنے کا جواز اور اس سلسلہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کا عمل اور احادیث میں ڈاڑھی بڑھانے کا مطلب پہلے گزر چکا ہے۔

جس سے امام شافعی رحمہ اللہ کے ایک مٹھی سے زائد ڈاڑھی کے کاٹنے کے جواز کے قائل ہونے کو تقویت حاصل ہوتی ہے۔ ۱۔

اور علامہ ابن حجر شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

قَوْلُهُ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا حَجَّ أَوْ اعْتَمَرَ قَبِضَ عَلَى لِحْيَتِهِ فَمَا فَضَلَ
أَخَذَهُ هُوَ مَوْضُوعٌ بِالسَّنَدِ الْمَذْكُورِ إِلَى نَافِعٍ وَقَدْ أَخْرَجَهُ مَالِكٌ
فِي الْمَوْطِئِ عَنْ نَافِعٍ بِلَفْظٍ كَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا حَلَقَ رَأْسَهُ فِي حَجٍّ أَوْ
عُمْرَةٍ أَخَذَ مِنْ لِحْيَتِهِ وَشَارِبِهِ وَفِي حَدِيثِ الْبَابِ مِقْدَارُ الْمَأْخُودِ

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

کلامہم (حاشیۃ البجیر می علی المنہج، ج ۱ ص ۲۷۷، کتاب الصلاة، باب فی صلاة العیدین)
يستحب أى الغسل للحائض والنفساء لما فيه من معنى النظافة والزينة وكما في غسل الإحرام فيه
نظر انتهى أقول وهو كذلك كما هو مصرح به في كلام بعضهم اه (حاشیۃ الشروانی علی تحفة
المحتاج بشرح المنہاج، ج ۳ ص ۷۷، کتاب الطهارة، باب صلاة العیدین)
واستحباب النظافة مطلقاً (شرح النووی علی مسلم، ج ۱ ص ۱۹۳، کتاب فضائل الصحابة، فضائل
الحسن والحسين رضي الله عنهما)

۱۔ کیونکہ امام بیہقی رحمہ اللہ کی عادت عموماً امام شافعی رحمہ اللہ کے قول کو ہی درج قرار دینے کی ہے، اور وہ امام شافعی رحمہ اللہ کے قول و مذہب سے بہت اچھی طرح واقف ہیں۔

وَقَوْلُهُ فَضَّلَ بِفَتْحِ الْفَاءِ وَالضَّادِ الْمُعْجَمَةِ وَيَجُوزُ كَسْرُ الضَّادِ كَعَلِمَ
وَالْأَشْهُرُ الْفَتْحُ قَالَهُ ابْنُ الْعَيْنِ وَقَالَ الْكِرْمَالِيُّ لَعَلَّ ابْنَ عُمَرَ أَرَادَ
الْجَمْعَ بَيْنَ الْحَلْقِ وَالْتَقْصِيرِ فِي النُّسْكِ فَحَلَقَ رَأْسَهُ كُلَّهُ وَقَصَرَ
مِنْ لِحْيَتِهِ لِيَدْخُلَ فِي عُمُومِ قَوْلِهِ تَعَالَى مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ
وَمُقَصِّرِينَ وَخُصَّ ذَلِكَ مِنْ عُمُومِ قَوْلِهِ وَقَرُّوا اللَّحْيَ فَحَمَلَهُ عَلَى
حَالَةٍ غَيْرِ حَالَةِ النُّسْكِ قُلْتُ الَّذِي يَظْهَرُ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ لَا
يَخُصُّ هَذَا التَّخَصُّصَ بِالنُّسْكِ بَلْ كَانَ يَحْمِلُ الْأَمْرَ بِالْإِعْفَاءِ
عَلَى غَيْرِ الْحَالَةِ الَّتِي تَنْشُؤُ فِيهَا الصُّورَةُ بِإِفْرَاطِ طُولِ شَعْرِ اللَّحْيَةِ
أَوْ عَرَضِهِ (فتح الباري لابن حجر، ج ۱ ص ۳۵۰، کتاب اللباس، باب تقليم الاظفار)
ترجمہ: راوی کا یہ فرمانا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ جب حج یا عمرہ کرتے تو اپنی
ڈاڑھی کو مٹھی میں پکڑتے اور مٹھی سے زائد بالوں کو کاٹ دیا کرتے تھے، یہ مذکورہ
سند کے ساتھ حضرت نافع رحمہ اللہ تک متصل ہے، اور امام مالک رحمہ اللہ نے
موطا میں حضرت نافع رحمہ اللہ سے اس طرح روایت کیا ہے کہ جب اپنے سر کو
منڈواتے تو اپنی ڈاڑھی کے فاضل بال اور مونچھوں کو کاٹ دیا کرتے تھے، اور
اس حدیث باب میں ڈاڑھی کے کاٹنے کی شرعی مقدار کا ذکر ہے، اور روایت میں
جو فضل کا لفظ ہے، اس میں ”فا“ اور ”ضاد“ پر زبر ہے، اور ”ضاد“ پر زیر بھی صحیح ہے،
جیسا کہ لفظ ”علم“ اور زیادہ مشہور زیر ہی ہے، ابن تین نے یہ بات فرمائی ہے۔
اور کرمانی نے فرمایا کہ شاید حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے نسک میں حلق اور قصر کو
جمع کرنے کا ارادہ فرمایا ہے، پس سر کو تو پوری طرح منڈوا دیا، اور ڈاڑھی کے کچھ
بال (مٹھی سے زائد) کاٹے، تاکہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد ”مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ
وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ“ کے عموم میں داخل ہو جائیں، اور انہوں نے رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ڈاڑھی بڑھانے کے عمومی حکم کو غیر نسک کی حالت کے ساتھ خاص فرمایا۔ علامہ ابن حجر فرماتے ہیں کہ میں کہتا ہوں کہ راجح اور ظاہر یہی ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ اس تخصیص کو نسک کے ساتھ خاص نہیں فرماتے تھے (جیسا کہ دیگر روایات سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے) بلکہ وہ ڈاڑھی بڑھانے کے حکم کو اس حالت کے علاوہ پر محمول فرماتے تھے، جس میں ڈاڑھی کی لمبائی اور چوڑائی میں زیادہ ہونے سے شکل بھدی ہو جاتی تھی (اور وہ مقدار ان کے نزدیک ایک مٹھی سے زائد تھی، جیسا کہ ظاہر ہے) (شیخ الباری)

فائدہ: علامہ ابن حجر شافعی رحمہ اللہ نے حج سے فارغ ہوتے وقت اور حج کے علاوہ دوسرے اوقات میں ایک مٹھی سے زائد مقدار ڈاڑھی کاٹنے کا جائز ہونا اور اس کی دلیل بھی واضح فرمادی۔ ۱۔

اور امام غزالی شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

وَالْأَمْرُ فِي هَذَا قَرِيبٌ إِنَّ لَمْ يَنْتَهَ إِلَى تَقْصِصِ اللَّحْيَةِ وَتَذْوِيرِهَا مِنَ الْجَوَائِبِ فَإِنَّ الطُّوْلَ الْمَفْرُطَ قَدْ يُشَوِّهُ الْخِلْقَةَ وَيَطْلُقُ أَلْسِنَةَ الْمُغْتَابِينَ بِالنَّبَذِ إِلَيْهِ فَلَا بَأْسَ بِالْإِخْتِرَازِ عَنْهُ عَلَى هَذِهِ النِّيَّةِ، وَقَالَ النَّحْمِيُّ عَجِبْتُ لِرَجُلٍ عَاقِلٍ طَوِيلٍ اللَّحْيَةِ كَيْفَ لَا يَأْخُذُ مِنْ لِحْيَتِهِ وَيَجْعَلُهَا بَيْنَ لِحْيَتَيْنِ فَإِنَّ التَّوَسُّطَ فِي كُلِّ شَيْءٍ حُسْنٌ، وَلِلذَلِكَ قِيلَ كُلَّمَا طَالَتِ اللَّحْيَةُ تَشْمُرُ الْعَقْلَ (إحياء علوم الدين للغزالي) ۲۔

ترجمہ: اگر ڈاڑھی کاٹنے اور سب اطراف سے برابر کرنے کا عمل ایک حد پر ہو (اور ایک مٹھی سے زائد کی حد پر نہ پہنچے) تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ڈاڑھی بڑھانے کا حکم اس کے قریب ہے، کیونکہ ڈاڑھی کے بہت زیادہ لمبے ہو جانے

۱۔ اور علامہ ابن حجر رحمہ اللہ بھی امام شافعی کے مذہب کو خوب جاننے والے ہیں۔

۲۔ ج ۱ ص ۱۴۳، القسم الثالث من النظافة، النوع الثاني فيما يحدث في البدن من الاجزاء.

سے شکل بھدی ہو جاتی ہے، اور اس کی طرف لوگوں کی زبان درازی پیدا ہوتی ہے، تو اس نیت سے لمبی ڈاڑھی سے بچنے میں کوئی حرج نہیں۔

اور حضرت نضحی فرماتے ہیں کہ مجھے عقل مند شخص پر تعجب ہوتا ہے کہ وہ اپنی لمبی ڈاڑھی کو کیوں نہیں کاٹتا، اور اس کو کاٹ کر جبرؤں کے درمیان کیوں نہیں کرتا، کیونکہ اعتدال ہر چیز میں پسندیدہ ہے۔

اور اسی وجہ سے کہا گیا ہے کہ ڈاڑھی جتنی بھی زیادہ لمبی ہوتی ہے، اتنی ہی وہ عقل کو کم کرتی ہے (احیاء علوم الدین)

اور علامہ جلال الدین سیوطی شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

كَانَ يَأْخُذُ مِنْ لِحْيَتِهِ مِنْ عَرْضِهَا وَطُولِهَا هَكَذَا فِي نُسْخِ هَذَا
الْجَامِعِ وَالَّذِي رَأَيْتُهُ فِي سِيَاقِ ابْنِ الْجَوَزِيِّ لِلْحَدِيثِ كَانَ يَأْخُذُ مِنْ
لِحْيَتِهِ مِنْ طُولِهَا وَعَرْضِهَا بِالسُّوِيَّةِ هَكَذَا سَأَلَهُ فَلَعَلَّ لَفْظَ بِالسُّوِيَّةِ
مَقْطُوعٌ مِنْ قَلَمِ الْمُؤَلِّفِ وَذَلِكَ لِيَقْرُبَ مِنَ التَّدْوِيرِ جَمِيعُ الْجَوَانِبِ
لِأَنَّ الْإِعْجَالَ مَحْبُوبٌ وَالطُّوْلُ الْمَقْرُطُ قَدْ يُشَوِّرُهُ الْخِلَاقَةُ وَيَطْلُقُ
الْسِّنَةُ الْمُفْتَاحِينَ فَلَعَلَّ ذَلِكَ مَنْدُوبٌ مَا لَمْ يَنْتَهَ إِلَى تَقْصِصِ
الْبَحِيَّةِ وَجَعَلَهَا طَاقَةً لِأَنَّهُ مَكْرُوءَةٌ وَكَانَ بَعْضُ السَّلَفِ يَقْبِضُ عَلَى
لِحْيَتِهِ فَيَأْخُذُ مَا تَحْتَ الْقُبْضَةِ وَقَالَ النَّحْمِيُّ عَجِبْتُ لِلْعَاقِلِ كَيْفَ لَا
يَأْخُذُ مِنْ لِحْيَتِهِ فَيَجْعَلَهَا بَيْنَ لِحْيَتَيْنِ فَإِنَّ التَّوَسُّطَ فِي كُلِّ شَيْءٍ
حَسَنٌ وَلِذَلِكَ قِيلَ كُلَّمَا طَالَتِ اللَّحْيَةُ تَشْمُرُ الْعَقْلَ كَمَا حَكَاهُ
الْفَرَاوِيُّ فَفَعَلَ ذَلِكَ إِذَا لَمْ يَقْصِدِ الزَّيْنَةَ وَالتَّحْسِينَ لِنَحْوِ النِّسَاءِ
مُسْتَهْجَةً كَمَا عَلَيْهِ جَمْعٌ مِنْهُمْ عِيَاضٌ وَغَيْرُهُ لَكِنْ اخْتَارَ النَّوَوِيُّ تَرْكُهَا
بِحَالِهَا مُطْلَقًا (وَبَعْدَ سَطْرَيْنِ) ثُمَّ إِنَّ فَعْلَهُ هَذَا لَا يُنَاقِضُ قَوْلَهُ أَغْفُوا

الطَّلْحَى لَأَنَّ ذَلِكَ يُنَافِي الْأَخْذَ مِنْهَا لِغَيْرِ حَاجَةٍ أَوْ لِنَحْوِ تَزْيِينٍ وَهَذَا
فِيمَا احْتِيجَ إِلَيْهِ لِتَشْعِثِ أَوْ إِفْرَاطِ طَوْلٍ يَتَأَذَى بِهِ وَقَالَ الطَّبِيبُ
الْمَنْهِيُّ عَنْهُ هُوَ قَصُّهَا كَالْأَعَاجِمِ أَوْ وَضْلُهَا كَذَنْبِ الْحِمَامِ وَقَالَ
ابْنُ حَجَرٍ الْمَنْهِيُّ عَنْهُ الْأَسْتِحْصَالُ أَوْ مَا قَارَبَهُ بِخِلَافِ الْأَخْذِ
الْمَذْكُورِ (الشمائل الشريفة للإمام جلال الدين عبد الرحمن بن ابى بكر السيوطي

تحت رقم الحديث ۳۶۴، ص ۲۶۳)

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ڈاڑھی کی لمبائی اور چوڑائی میں سے کچھ
بال کاٹ دیا کرتے تھے، جامع ترمذی کے نسخہ میں اسی طرح ہے؛ اور میں نے
ابن جوزی کے سیاق میں جو حدیث دیکھی ہے، اس میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم ڈاڑھی کی لمبائی اور چوڑائی میں سے برابر بال کاٹ دیا کرتے تھے (یہ
روایت پہلے گزر چکی ہے، ناقل) پس شاید برابر کا لفظ مؤلف کے قلم سے رہ گیا ہے، اور
ڈاڑھی کے فاضل بال کاٹنے کی وجہ یہ تھی تاکہ ہر طرف سے ڈاڑھی برابر اور گول
ہو جائے، کیونکہ اعتدال پسندیدہ چیز ہے۔

اور ڈاڑھی کے زیادہ لمبی ہونے سے بسا اوقات شکل بد نما ہو جاتی ہے، اور لوگوں کی
غیبت (اور نکتہ چینی) کا باعث بنتی ہے؛ پس اس لیے غالب گمان یہ ہے کہ ایسا کرنا
مستحب ہے، جب تک کہ ڈاڑھی کو بہت چھوٹا (یعنی ایک ٹمھی سے کم) نہ کیا جائے،
کیونکہ یہ ممنوع ہے۔

اور بعض سلف حضرات ڈاڑھی کو ٹمھی میں پکڑ کر اور ٹمھی سے نیچے کے حصے کو کاٹ
دیا کرتے تھے، اور حضرت نخعی فرماتے ہیں کہ مجھے عقل مند شخص پر تعجب ہوتا ہے کہ
وہ اپنی لمبی ڈاڑھی کو کیوں نہیں کاٹتا، اور اس کو کاٹ کر جڑوں کے درمیان کیوں
نہیں کرتا، کیونکہ اعتدال ہر چیز میں پسندیدہ ہے۔

اور اسی وجہ سے کہا گیا ہے کہ ڈاڑھی جتنی بھی زیادہ لمبی ہوتی ہے، اتنی ہی وہ عقل کو کم کرتی ہے، جیسا کہ امام غزالی رحمہ اللہ نے نقل فرمایا ہے۔

پس لمبی ڈاڑھی کے فاضل بالوں کو کاٹنا جبکہ مثلاً نامحرم عورتوں کے سامنے اپنے آپ کو خوبصورت اور اپنی زینت ظاہر کرنے کی نیت نہ ہو، تو سنت ہے (یعنی نیت میں کوئی گناہ شامل نہ ہو، تو سنت ہے)

جیسا کہ بہت سے اہل علم حضرات کا قول ہے، اور ان میں قاضی عیاض وغیرہ بھی ہیں، لیکن امام نووی نے ڈاڑھی کو مطلقاً اپنی حالت پر چھوڑنے کو اختیار کیا ہے۔ ۱۔ (اور آگے چل کر فرماتے ہیں) پھر ایک مٹھی سے زائد ڈاڑھی کو کاٹنے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ڈاڑھی بڑھانے کے حکم کی مخالفت لازم نہیں آتی، البتہ بغیر

۱۔ چنانچہ امام نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

والصحيح كراهة الاخذ منها مطلقا بل يتركها على حالها كيف كانت للحديث الصحيح واعفوا للحنبي (المجموع ج ۱ ص ۲۹۰، باب السواك)

اور علامہ ابن حجر رحمہ اللہ نے امام نووی رحمہ اللہ کے اس قول کو بغیر نکتہ پر محمول فرمایا ہے، چنانچہ فرماتے ہیں کہ:

وتعقبه النووي بأنه خلاف ظاهر الخبر في الأمر بتوفيرها قال والمختار تركها على حالها وأن لا يتعرض لها بتقصير ولا غيره وكان مراده بذلك في غير النسك لأن الشافعي نص على استحبابه فيه (فتح الباری لابن حجر، ج ۱ ص ۳۵۰، باب تقليم الاظفار)

اور امام نووی رحمہ اللہ نے المجموع میں ہی صراحت فرمائی ہے کہ ان کی مراد کراہت سے تنزیہی ہے، چنانچہ فرماتے ہیں کہ:

وحيث اتبعنا الكراهة فهي كراهة تنزيه وهل هي شرعية يتعلق الثواب بعركها وان لم يعاقب على فعلها أم ارشادية لمصلحة دينية لا ثواب ولا عقاب في فعلها ولا تركها فيه وجهان (المجموع ج ۱ ص ۸۹، باب السواك)

مگر اتنا تو امام نووی رحمہ اللہ کا یہ قول خود امام شافعی اور دیگر شوافع کے موافق معلوم نہیں ہوا، اور ثانیاً امام نووی کا اس عمل پر مکروہ تنزیہی کا حکم لگانا دلائل کے لحاظ سے بھی محل نظر ہے، کیونکہ حدیث کی مراد متعدد محدثین، بلکہ خود اسی حدیث کو روایت کرنے والے صحابہ کرام سے معلوم ہو چکی ہے، اور جو عمل خود اس حدیث کے راوی اور جلیل القدر صحابہ کرام و تابعین اور خود امام شافعی و دیگر فقہائے شوافع اور جمہور فقہاء سے ثابت ہو، بالخصوص وہ صحابہ کرام جو کہ سنت کی اتباع کے بہت حریص تھے، ان سے ثابت ہو، اس کو مکروہ تنزیہی قرار دینا بھی بعید ہے، جس کی مزید تفصیل آگے جناب ناصر الدین البانی صاحب کی عبارت کے ذیل میں آتی ہے۔

ضرورت کے یا نامحرم عورتوں وغیرہ کے سامنے خوبصورتی ظاہر کرنے کی صورت میں مخالفت لازم آتی ہے۔

اور لمبی ڈاڑھی کے فاضل بالوں کا کاٹنا تو محمد امینؐ دور کرنے یا غیر معتدل لمبائی ”جو کہ باعث تکلیف ہوتی ہے“ کی ضرورت کے لیے ہے (یعنی جب ڈاڑھی ایک مٹھی سے زیادہ لمبی ہو جائے تو اس کے زائد بالوں کو کاٹنا ضرورت میں داخل ہے)

اور علامہ طیبی (مؤکاة کے شارح) نے فرمایا کہ ممانعت تو عجمیوں (یعنی غیر عربیوں) کی طرح (ایک مٹھی سے کم کر کے) کاٹنے کی ہے، یا اس کو کاٹ کر کیوتر کی دم کی طرح بنادینے کی ہے۔ اور علامہ ابن حجر نے فرمایا کہ ممانعت بالکل کاٹ دینے یا بہت چھوٹی کر دینے میں ہے، نہ کہ مذکورہ مقدار (یعنی ایک مٹھی سے) کم کرنے میں (اشمال الشریف)

فائدہ: علامہ جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ کی اس عبارت سے معلوم ہوا کہ جب نیت میں کوئی فساد اور گناہ شامل نہ ہو، تو ایک مٹھی سے زائد ڈاڑھی کے بالوں کا کاٹ دینا مستحب اور سنت ہے۔ ۱۔

اور امام زین الدین عبدالرؤف مناوی شافعی رحمہ اللہ نے بھی علامہ جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ کی پیروی کرتے ہوئے مذکورہ تفصیل بیان فرمائی ہے۔ ۲۔

۱۔ اور علامہ سیوطی رحمہ اللہ امام شافعی رحمہ اللہ کے مذہب سے بہتر طریقے سے واقف ہیں۔
۲۔ (كان يأخذ من لحيته من عرضها وطولها) هكذا في نسخ هذا الجامع والذي رأيت في سياق ابن الجوزي للحديث كان يأخذ من لحيته من طولها وعرضها بالسوية هكذا ساقه فلعل لفظ بالسوية سقط من قلم المؤلف وذلك ليقرب من التدوير جميع الجوانب لأن الاعتدال محبوب والطول المفرط قد يشوه الخلقة ويطلق السنة المعنيين فلعل ذلك مندوب ما لم ينته إلى تفصيل اللحية وجعلها طاعة فإنه مكروه وكان بعض السلف يقبض على لحيته فيأخذ ما تحت القبضة وقال النخعي: عجبت للعائل كيف لا يأخذ من لحته فيجعلها بين لحيته فإن التوسط في كل شيء حسن
﴿بقية حاشية اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

امام شافعی رحمہ اللہ کے علاوہ ان کے معتبر و مشہور تبعین، مثلاً امام بیہقی، علامہ ابن حجر عسقلانی، امام غزالی، علامہ جلال الدین سیوطی اور علامہ مناوی رحمہم اللہ کی عبارات سے معلوم ہوا کہ ایک مٹھی سے زائد ڈاڑھی کے بالوں کو کاٹنا نہ صرف جائز بلکہ افضل ہے۔ اور اس کی وجہ بد صورتی سے بچنا ہے، لہذا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قولی و فعلی احادیث، اور صحابہ و تابعین کے عمل کے علاوہ عقل و قیاس بھی مٹھی سے زیادہ لمبی ہونے کی صورت میں ڈاڑھی کو کاٹنے کے جائز بلکہ سنت و مستحب ہونے کا تقاضا کرتا ہے۔ اور یہ سب کلام ایک مٹھی سے زائد بالوں کے کاٹنے میں ہے۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

ولذلك قيل كلما طالت اللحية تشمر العقل كما حكاه الغزالي ففعل ذلك إذا لم يقصد الزينة والتحسين لنحو النساء سنة كما عليه جمع منهم عياض وغيره لكن اختار النووي تركها بحالها مطلقا وأما حلق الرأس ففي المواهب لم يرو أنه حلق رأسه في غير تسك فبقية شعر الرأس سنة ومنكرها مع علمه بذلك يجب تأديبه اهـ ثم إن فعله هذا لا ينافي قوله أعفوا اللحى لأن ذلك في الأخذ منها لغير حاجة أو لنحو تزيين وهذا فيما إذا احتيج إليه لتشعث أو إفراط يتأذى به وقال الطيبي: المنهي عنه هو قصها كالأعاجم أو وصلها كذنب الحمار وقال ابن حجر: المنهي عنه الاستئصال أو ما قاربه بخلاف الأخذ المذكور.

(تلمة) قال الحسن بن المثنى: إذا رأيت رجلا له لحية طويلة ولم يتخذ لحيته بين لحيتين كان في عقله شيء وكان المأمون جالسا مع ندمائه مشرفا على دجلة يتذاكرون أخبار الناس فقال المأمون: ما طالت لحية إنسان قط إلا ونقص من عقله بقدر ما طالت منها وما رأيت عاقلا قط طويل اللحية فقال بعض جلسائه: ولا يرد على أمير المؤمنين أنه قد يكون في طولها عقل فينما هم يتذاكرون إذ أقبل رجل طويل اللحية حسن الهيئة فاخر الثياب فقال المأمون: ما تقولون في هذا فقال بعضهم: عاقل وقال بعضهم: يجب كونه قاضيا فأمر المأمون بإحضاره فوقف بين يديه فسم فأجاد فأجلسه المأمون واستنطقه فأحسن النطق فقال المأمون: ما اسمك قال: أبو حمدويه والكنية علويه فضحك المأمون وغمز جلساءه ثم قال: ما صنعتك قال: فقيه أجيد الشرع في المسائل فقال: نسألك عن مسألة ما تقول في رجل اشترى شاة فلما تسلمها المشتري خرج من استها بعرة ففقات عين رجل فعلى من الدية قال: على البائع دون المشتري لأنه لما باعها لم يشترط أن لي استها متجيقا فضحك المأمون حتى استلقى على قفاه ثم أنشد:

ما أحد كالت له لحية . . فزادت اللحية في هيئته

إلا وما ينقص من عقله . . أكثر مما زاد في لحيته

(فيض القدير شرح الجامع الصغير تحت رقم الحديث ٦٩٣٣)

جہاں تک ڈاڑھی کو مونڈنے کا تعلق ہے، تو حاشیہ الشروانی علی تحفۃ المحتاج کے حوالہ سے یہ بات گزر چکی ہے کہ درست بات یہ ہے کہ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک ایسا کرنا حرام ہے۔ ۱۔

گزشتہ تفصیل سے بحمد اللہ تعالیٰ چاروں فقہائے کرام کے مسلک سے ایک مٹھی سے زائد ڈاڑھی کاٹنے کا جواز ثابت ہوا۔

ناصر الدین البانی صاحب سے ایک مٹھی سے زائد ڈاڑھی کاٹنے کا ثبوت

چونکہ اس دور میں اپنے آپ کو اہل حدیث یا غیر مقلد وغیرہ قرار دینے والے بہت سے حضرات ایک مٹھی کے بعد بھی ڈاڑھی کاٹنے کو جائز نہیں سمجھتے، اور یہ کہتے ہیں کہ ڈاڑھی کو کسی حد پر بھی کاٹنا جائز نہیں، اور موجودہ دور کے اکثر سلفی اور اہل حدیث نام کے حضرات جناب ناصر الدین البانی صاحب مرحوم سے بہت عقیدت رکھتے ہیں، اور ان کے حوالوں کو بہت اہمیت دیتے ہیں، جبکہ ناصر الدین البانی صاحب مرحوم نے ایک مٹھی کے بعد ڈاڑھی کاٹنے

۱۔ چنانچہ حاشیہ الشروانی علی تحفۃ المحتاج کی عبارت یہ ہے کہ:

قال الشيخان يكره حلق اللحية واعترضه ابن الرفعة في حاشية الكافية بأن الشافعي - رضي الله تعالى عنه - نص في الأم على التحريم قال الزركشي وكذا الحلبي في شعب الإيمان وأستاذه القفال الشافعي في محاسن الشريعة وقال الأذري الصواب تحريم حلقها جملة لغير علة بها كما يفعله القلندرية انتهى (حاشية الشروانی علی تحفۃ المحتاج فی شرح المنہاج، ج ۹ ص ۳۷۶، کتاب الاطعمۃ، فصل فی العقیقۃ)

لہذا بعض حضرات کا یہ فرمانا کہ عند الشافعی ”قطع ما دون القبة“ مکروہ ہے، اور اس سے کراہت تنزیہی مراد ہے۔ یہ محل نظر ہے۔

البتہ اگر کسی کی مراد ”قطع ما فوق القبة“ ہو، تو اس پر ہم مفصلاً کلام کر چکے ہیں۔

جس کا حاصل یہ ہے کہ شوافع میں سے امام نووی رحمہ اللہ ایک مٹھی سے زائد ڈاڑھی کے کاٹنے کو مکروہ تنزیہی فرماتے ہیں۔ لیکن آلاؤن کا یہ قول امام شافعی رحمہ اللہ اور دیگر شوافع کے موافق معلوم نہیں ہوتا، اور ثانیاً برسمیل تسلیم بھی وہ صرف خلاف اولیٰ قرار دیتے ہیں، نہ کہ حرام۔

بخلاف موجودہ دور کے اکثر غیر مقلدین کے، کہ وہ بعض دیگر مسائل کی طرح اس مسئلے میں بھی جمہور کے اس اجماعی موقف سے ہٹے ہوئے ہیں، اور وہ ایک مٹھی کے بعد بھی ڈاڑھی کاٹنے کو ناجائز و حرام قرار دیتے ہیں۔

کے جائز بلکہ سنت ہونے پر تفصیل سے کلام کیا ہے، اور ساتھ ہی اپنے تفصیلی کلام میں ایک مٹھی کے بعد ڈاڑھی کاٹنے کو ناجائز قرار دینے والے حضرات کو قہر داور اس عمل کو بدعت کی دلیل پر مبنی قرار دیا ہے۔

اس لئے ہم مذکورہ حالات کے پیش نظر جناب ناصر الدین البانی صاحب مرحوم کا اس سلسلہ میں عربی کلام مع ترجمہ پیش کرتے ہیں۔

چنانچہ جناب ناصر الدین البانی صاحب مرحوم لکھتے ہیں کہ:

وَمِنَ الْأَبْحَاثِ الْفَقْهِيَّةِ مَا جَاءَ تَحْتَ الْحَدِيثَيْنِ (۲۱۰۷ و ۲۳۵۵)
مِنْ بَيَانِ أَنَّ السُّنَّةَ الَّتِي جَرَى عَلَيْهَا عَمَلُ السَّلَفِ مِنَ الصَّحَابَةِ
وَالَتَّابِعِينَ وَالْأَئِمَّةِ الْمُجْتَهِدِينَ إِغْفَاءُ اللَّحْيَةِ إِلَّا مَا زَادَ عَلَى الْقُبْضَةِ؛
فَقِصُّ، وَتَأْيِيدُ ذَلِكَ بِنُصُوصٍ عَزِيزَةٍ عَنْ بَعْضِ السَّلَفِ، وَبَيَانُ أَنَّ
إِغْفَاءَ مَا مُطْلَقًا هُوَ مِنْ قِبَلِ مَا سَمَّاهُ الْإِمَامُ الشَّاطِبِيُّ بِـ (الْبَدْعِ
الْإِضَافِيَّةِ) (سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة) ۱

ترجمہ: اور فقہی ابحاث میں سے یہ بھی اصول ہے جو حدیث نمبر ۲۱۰۷ اور حدیث
نمبر ۲۳۵۵ کے ذیل میں آیا ہے کہ سنت وہ ہے جس پر صحابہ، تابعین اور ائمہ
مجتہدین سلف حضرات کا عمل جاری رہا۔

اور وہ ڈاڑھی بڑھانا ہے، مگر جو ایک مٹھی سے زیادہ ہو، اُسے کاٹ دیا جائے گا۔
اور اس کی تائید بعض سلف کے مضبوط نصوص سے ہوتی ہے، اور ڈاڑھی کو بغیر ایک
مٹھی کی قید کے بڑھاتے رہنا، یہ امام شاطبی کے بقول بدعتِ اضافیہ میں سے
ہے (سلسلة الاحادیث الضعیفہ)

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ جناب البانی صاحب کی تحقیق کے مطابق ایک مٹھی کی مقدار تو

سنت ہے، اور اس سے زیادہ بدعتِ اضافیہ ہے۔

اور ایک مقام پر لکھتے ہیں کہ:

قُلْتُ: وَفِيهِ إِشَارَةٌ قَوِيَّةٌ إِلَى أَنَّ قَصَّ اللَّحْيَةِ، كَمَا تَفَعَّلُ بَعْضُ الْجَمَاعَاتِ، هُوَ كَحَلْقِهَا مِنْ حَيْثُ التَّشْبِيهِ، وَأَنَّ ذَلِكَ لَا يَجُوزُ: وَالسُّنَّةُ الَّتِي جَرَى عَلَيْهَا السُّلْفُ مِنَ الصُّحَابَةِ وَغَيْرِهِمْ إِعْفَاؤُهَا إِلَّا مَا زَادَ عَلَى الْقُبْضَةِ؛ فَتَقْصُ الزِّيَادَةَ، وَقَدْ فَصَّلْتُ هَذَا فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ تَفْصِيلاً، وَاسْتَدْلَلْتُ لَهُ اسْتِدْلَالًا قَوِيًّا (سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة تحت رقم الحديث ۲۱۰۷، ج ۵ ص ۱۲۵، الناشر: دار المعارف، الرياض - المملكة العربية السعودية)

ترجمہ: میں کہتا ہوں کہ اس میں اس بات کی طرف مضبوط اشارہ ہے کہ ڈاڑھی کاٹنا، جیسا کہ بعض لوگوں کا فعل ہے، یہ کافروں کے ساتھ تشبیہ کی حیثیت سے ڈاڑھی موڑنے کی طرح ہے، اور یہ جائز نہیں۔

اور وہ سنت جس پر صحابہ اور دیگر سلف حضرات کا عمل جاری رہا، ڈاڑھی کو بڑھانے کا ہے، مگر ایک مٹھی سے زیادہ مقدار کو کاٹ دیا جائے گا۔

اور میں نے اس کو دوسرے مقام پر تفصیل سے بیان کر دیا ہے، اور میں نے اس پر مضبوط استدلال کیا ہے (سلسلة الاحادیث الضعیفہ)

ایک اور مقام پر لکھتے ہیں کہ:

وَرَأَى الْبَخَارِيُّ فِي رِوَايَةٍ. وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا حَجَّ أَوْ اعْتَمَرَ، قَبَضَ عَلَى لِحْيَتِهِ، فَمَا فَضَلَ؛ أَخَذَ، فَهَذَا هُوَ الصَّحِيحُ عَنْ ابْنِ عُمَرَ، وَعَنْ أَحْمَدَ أَيْضًا، وَلَهُ عَنِ ابْنِ عُمَرَ طَرِيقٌ أُخْرَى، رَوَاهَا ابْنُ أَبِي هَبِيَّةٍ، وَابْنُ مَعْدٍ، وَلَهُ عِنْدَهُ طَرِيقٌ أُخْرَى، ثُمَّ رَوَى الْخَلَّالُ، وَمِنْ

قَبْلِهِ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ بْنِ جَرِيرٍ قَالَ: كَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يَقْبِضُ عَلَى لِحْيَتِهِ ، ثُمَّ يَأْخُذُ مَا فَضَّلَ مِنَ الْقُبْضَةِ ، وَإِسْنَادُهُ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ . قُلْتُ: وَالْآثَارُ السَّلَفِيَّةُ بِهَذَا الْمَاسِ كَثِيرَةٌ ؛ حَتَّى قَالَ مَنْصُورٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ: كَانُوا يَأْخُذُونَ مِنْ جَوَانِبِهَا ، وَيَنْظُقُونَهَا ، يَعْنِي: اللَّحْيَةَ . أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ ، وَالْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ ، بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ ، وَهُوَ: ابْنُ يَزِيدَ النَّخَعِيُّ ، وَهُوَ قَابِضٌ فَرَقِيَّةٌ جَلِيلٌ ، قَالَ الدَّهْلِيُّ فِي الْكَاشِفِ كَانَ عَجَبًا فِي الْوَرَعِ وَالْخَيْرِ ، مُتَوَقِّيًا لِلشَّهْرَةِ ، رَأْسًا فِي الْعِلْمِ ، مَاتَ سَنَةَ ۹۶ كَهْلًا . قُلْتُ: فَالظَّاهِرُ أَنَّهُ يَعْنِي مَنْ أَدْرَكَهُمْ مِنَ الصُّحَابَةِ وَكِبَارِ التَّابِعِينَ وَأَجْلَابِهِمْ ، كَالْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ ، وَهُوَ خَالُهُ ، وَشَرِيحُ الْقَاضِي ، وَمَسْرُوقُ أَبِي زُرْعَةَ ، وَهُوَ الرَّائِي لَأَبِي هُرَيْرَةَ الْمَذْكُورِ آنِفًا ، وَأَبِي عُمَيْدَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ ، وَالْآثَارُ فِي الْبَابِ كَثِيرَةٌ ؛ بَلْ إِنَّ بَعْضَهُمْ جَعَلَ الْأَخَذَ مِنَ اللَّحْيَةِ مِنْ تَمَامِ تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى فِي الْحُجَّاجِ (ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ) فَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ كَعْبٍ الْقُرْطُبِيُّ: رَمَى الْجِمَارَ ، وَذَبَحَ الدَّبِيحَةَ ، وَأَخَذَ مِنَ الشَّارِبِينَ وَاللَّحْيَةَ وَالْأَظْفَارَ . أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ بِسَنَدٍ جَيِّدٍ عَنْهُ . ثُمَّ رَوَى عَنْ مُجَاهِدٍ مِثْلَهُ: وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ . وَمُجَاهِدٌ ، وَمُحَمَّدُ بْنُ كَعْبٍ مِنْ أَجَلَةِ التَّابِعِينَ الْمُكْثَرِينَ مِنَ الرَّوَايَةِ عَنْ تَرْجُمَانِ الْقُرْآنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ ، وَالْأَخِذِينَ الْعِلْمَ عَنْهُ وَالتَّفْسِيرَ ، وَلَعَلَّهُمَا تَلَقَّيَا مِنْهُ تَفْسِيرَ آيَةِ الْحَجِّ هَلِهِ ؛ فَقَدْ قَالَ عَطَاءٌ: عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ فِي قَوْلِهِ (ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ) قَالَ أَلْتَفَتَ: خَلَقَ الرَّأْسَ ، وَأَخَذَ مِنَ الشَّارِبِينَ ، وَنَتَفَ الْإِبْطَ ، وَخَلَقَ

الْعَانَةِ ، وَقَصُّ الْأُظْفَارِ ، وَالْأَخْذُ مِنَ الْعَارِضِينَ ، وَرَمَى الْجِمَارِ ،
وَالْمَوْكُفُّ بِعَرَفَةَ وَالْمُزْدَلِفَةَ. أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ أَيْضًا ، وَإِسْنَادُهُ
صَحِيحٌ. وَرَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ مِنْ طَرِيقٍ أُخْرَى عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي
رَبَاحٍ قَالَ: كَانُوا يُحِبُّونَ أَنْ يَغْفُوا اللَّحْيَةَ ؛ إِلَّا فِي حَجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ ،
وَكَانَ إِبْرَاهِيمُ يَأْخُذُ مِنَ عَارِضٍ لِحَيْتِهِ وَإِسْنَادُهُ صَحِيحٌ أَيْضًا.

وَإِذَا عَرَفْتَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ هَذِهِ الْأَثَارِ الْمُخَالَفَةِ لِحَدِيثِ التَّرْجُمَةِ ؛
فَالْعَجَبُ كُلُّ الْعَجَبِ مِنَ الشَّيْخِ التَّوَيْجَرِيِّ وَأَمْثَالِهِ مِنَ الْمُتَشَدِّدِينَ
بِغَيْرِ حَقٍّ ، كَيْفَ يَتَجَرَّأُونَ عَلَى مُخَالَفَةِ هَذِهِ الْأَثَارِ السَّلَفِيَّةِ ؟
فَيَلْهَبُونَ إِلَى عَدَمِ جَوَازِ تَهْدِيبِ اللَّحْيَةِ مُطْلَقًا ؛ وَلَوْ عِنْدَ التَّحَلُّلِ مِنَ
الْإِحْرَامِ ، وَلَا حُجَّةَ لَهُمْ تَذَكُّرُ سَوَى الْوُقُوفِ عِنْدَ عُمُومِ
حَدِيثٍ وَأَغْفُوا اللَّحْيَ ، كَانَهُمْ عَرَفُوا شَيْئًا فَاتَّأَلَّكَ
السَّلَفُ مَعْرِفَتَهُ ، وَبِخَاصَّةٍ أَنَّ فِيهِمْ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمَرَ الرَّائِيَّ لِهَذَا
الْحَدِيثِ ؛ كَمَا تَقَدَّمَ ، وَهُمْ يَعْلَمُونَ أَنَّ الرَّائِيَّ أُخْرَى بِمَرُورِهِ مِنْ
غَيْرِهِ ، وَلَيْسَ هَذَا مِنْ بَابِ الْعِبَرَةِ بِرَوَايَتِهِ لَا بِرَأْيِهِ ؛ كَمَا تَوَهَّمَ
الْبَعْضُ ، فَإِنَّ هَذَا لَيْمًا إِذَا كَانَ رَأْيُهُ مُصَادِمًا لِرَوَايَتِهِ ، وَلَيْسَ الْأَمْرُ
كَذَلِكَ هُنَا كَمَا لَا يَخْفَى عَلَى أَهْلِ الْعِلْمِ وَالنُّهَى ؛ فَإِنَّ هَؤُلَاءِ
يَعْلَمُونَ أَنَّ الْعَمَلَ بِالْعُمُومَاتِ الَّتِي لَمْ يَجْرِ الْعَمَلُ بِهَا عَلَى عُمُومِهَا
هُوَ أَصْلُ كُلِّ بَدْعٍ فِي الدِّينِ ، وَلَيْسَ هُنَا تَفْصِيلُ الْقَوْلِ فِي ذَلِكَ ،
فَحَسْبُنَا أَنْ نَذْكُرَ بِقَوْلِ الْعُلَمَاءِ وَفِي مِثْلِ هَذَا الْمَجَالِ ؛ لَوْ كَانَ
خَيْرًا ؛ لَسَبَقُونَا إِلَيْهِ. أَضِفْ إِلَى مَا تَقَدَّمَ أَنَّ مِنْ أَوْلِيكَ السَّلَفِ
الْأَوَّلِ الَّذِينَ خَالَفَهُمْ أَوْلِيكَ الْمُتَشَدِّدُونَ ابْنُ عَبَّاسٍ تَرْجُمَانُ

الْقُرْآنِ الَّذِي يَخْتَبِرُونَ بِتَفْسِيرِهِ ؛ إِذَا وَافَقَ هَوَاهُمْ ، بَلَّ وَجَعَلُوهُ فِي
حُكْمِ الْمَرْفُوعِ ؛ وَلَوْ لَمْ يَصِحَّ السَّنَدُ بِهِ إِلَيْهِ (سلسلہ الأحادیث الضعیفہ

والموضوعة، تحت رقم الحديث ۶۲۰۳ ج ۱۳ ص ۳۳۰ تا ۳۳۲، الناشر: دار المعارف،

الرياض - المملكة العربية السعودية)

ترجمہ: اور امام بخاری نے ایک روایت میں یہ زیادتی روایت فرمائی ہے کہ
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ جب حج یا عمرہ کرتے تو اپنی ڈاڑھی کو مٹھی میں پکڑتے
اور جو مٹھی سے زائد ہوتی، اسے کاٹ دیا کرتے تھے، پس یہ روایت حضرت ابن عمر
رضی اللہ عنہ کی صحیح ہے، اور امام احمد سے بھی یہی روایت (ایک مٹھی سے زائد کاٹنے
کے جائز ہونے کی) صحیح ہے، اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت ابن ابی
شیبہ اور ابن سعد نے دوسرے طریقہ سے روایت کی ہے، اور حضرت ابن عمر رضی
اللہ عنہ کی یہ روایت اور طریقوں سے بھی مروی ہے، پھر خلال نے اور ان سے پہلے
ابن ابی شیبہ نے ابو زرہ ابن جریر سے روایت کی ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
اپنی ڈاڑھی کو مٹھی میں پکڑتے اور جو مٹھی سے زیادہ ہوتی، اسے کاٹ دیا کرتے تھے،
اور اس کی سند صحیح ہے مسلم کی شرط کے مطابق ہے۔

میں کہتا ہوں کہ اس سلسلہ میں اہل سلف کے آثار بہت ہیں، یہاں تک کہ منصور،
حضرت ابراہیم سے روایت کرتے ہیں کہ صحابہ و تابعین اپنی ڈاڑھی کے کناروں کو
کاٹ دیا کرتے تھے اور ڈاڑھی کو حرمین بنا کر رکھتے تھے (چھوٹے بڑے بال نہیں
ہوتے تھے) اس کو ابن ابی شیبہ اور امام بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت
ابراہیم سے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔

اور حضرت ابراہیم دراصل یزید نخعی کے بیٹے ہیں، جو کہ جلیل القدر فقیہ و تابعی
ہیں۔

امام ذہبی نے کاشف میں فرمایا کہ تقوے و پرہیزگاری اور نیکی میں یہ عجیب ہستی تھیں، اور یہ شہرت سے اپنے آپ کو بچا کر رکھتے تھے، اور علم میں سر (یعنی چوٹی کے صاحب علم) شمار کئے جاتے تھے، ان کا سن چھیا نوے ہجری میں بڑھاپے کی حالت میں انتقال ہوا۔

میں کہتا ہوں کہ یہ بات ظاہر ہے کہ انہوں نے صحابہ کرام اور بڑے اور عظیم القدر تابعین کو پایا ہے، جیسا کہ اسود بن یزید جو کہ ان کے ماموں ہیں، اور شریح قاضی اور مسروق اور ابو زرہ کو جو کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی مذکورہ روایت کے راوی ہیں، اور حضرت ابو عبیدہ بن عبد اللہ بن مسعود کو۔

اور ایک مٹھی سے زائد ڈاڑھی کٹانے کے بارے میں صحابہ و تابعین کے آثار بہت زیادہ ہیں۔

بلکہ بعض حضرات نے ڈاڑھی کے فاضل بال کاٹنے کو حاجیوں کے بارے میں اللہ تعالیٰ کے اس قول کی تفسیر کا حصہ قرار دیا ہے، کہ ”ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ“ کہ پھر حاجیوں کو چاہئے کہ اپنے تفت کو دور کر لیں۔

محمد بن کعب قرظی نے فرمایا کہ اس سے مراد شیطان کو کنکری مارنا اور قربانی کرنا اور مونچھیں کاٹنا اور ڈاڑھی کے زائد بال کاٹنا اور ناخن کاٹنا ہے، اس کو ابن جریر نے ان سے عمدہ سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔

پھر مجاہد سے بھی اس کے مثل روایت کیا ہے اور اس کی سند بھی صحیح ہے، اور حضرت مجاہد اور حضرت محمد بن کعب جلیل القدر اور بڑے عظیم تابعین میں سے ہیں، جو ترجمان القرآن حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے بہت کثرت کے ساتھ روایت کرنے والوں میں سے ہیں، اور حضرت ابن عباس سے علم و تفسیر کو لینے والے ہیں، اور غالباً انہوں نے مذکورہ آیت حج کی اس تفسیر کو حضرت ابن عباس

رضی اللہ عنہ سے اخذ کیا ہے، اور حضرت عطاء نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے اللہ تعالیٰ کے قول ”ثُمَّ لِيُقْضَىٰ أَتَفْتَهُمْ“ کے بارے میں روایت کیا ہے کہ تفت سے مراد سر منڈانا، مونچھیں کٹانا، اور بغل کے بال اکھاڑنا اور زیر ناف بال موٹنا اور ناخن کاٹنا، اور رخساروں کے بال کاٹنا (یعنی خط بنوانا) اور شیطان کو کنکریاں مارنا اور وقف عرفہ اور وقف مزدلفہ ہے، اس کو بھی ابن جریر نے روایت کیا ہے، اور اس کی سند صحیح ہے۔

اور ابن ابی شیبہ نے ایک اور سند سے حضرت عطاء ابن ابی رباح رحمہ اللہ سے روایت کیا ہے کہ صحابہ و تابعین ڈاڑھی بڑھاتے رہنے کو پسند فرماتے تھے، سوائے حج یا عمرہ کے (کہ حج یا عمرہ کے موقع پر ایک مٹھی سے زیادہ کاٹ دیا کرتے تھے) اور حضرت ابراہیم اپنی ڈاڑھی کے کنارہ کے بال کاٹ دیا کرتے تھے، اور اس کی سند بھی صحیح ہے۔

اور جب گزشتہ آثار کو آپ نے حدیث ترجمہ کے مخالف پہچان لیا، تو انتہائی تعجب ہے، شیخ تو بجزی اور ان کے مثل دوسرے بے جا اور ناحق تشدد کرنے والے حضرات پر (کہ جو کہتے ہیں کہ ایک مٹھی سے زائد بالوں کو کاٹنا کسی طرح بھی جائز نہیں) یہ حضرات کتنی بے باکی سے ان سلفی حضرات کے آثار کی مخالفت کرتے ہیں، اور یہ لوگ ڈاڑھی کو سنوارنے (اور خط بنوانے) کو کسی حال میں جائز قرار نہیں دیتے، اگرچہ احرام سے حلال ہوتے وقت ہی کیوں نہ ہو، اور ان کے پاس اس کی کوئی دلیل نہیں ہے، سوائے اس کے کہ ان کا علم ڈاڑھی بڑھانے کے حکم والی حدیث تک محدود ہے، گویا کہ انہوں نے ایک چیز کا تو علم حاصل کر لیا، لیکن ان اسلاف کی معرفت و علم سے یہ محروم رہے، اور بطور خاص ان میں حضرت عبداللہ بن عمر سے بھی جو کہ اس روایت کے ہی راوی ہیں، جیسا کہ پہلے گزر چکا،

اور یہ متعدد دین لوگ یہ بات جانتے ہیں کہ راوی اپنی روایت کردہ حدیث کے معنی و مطلب کو دوسرے سے زیادہ بہتر سمجھتا ہے، اور یہ مسئلہ ان چیزوں میں سے نہیں ہے کہ جن میں اعتبار روایت کا ہی کیا جاتا ہو اور راوی کی رائے کا اعتبار نہ کیا جاتا ہو، جیسا کہ بعض کو وہم ہوا ہے، کیونکہ یہ تو اس وقت ہوتا جبکہ راوی کی رائے اس کی روایت کے خلاف ہوتی، کیونکہ ان متعدد دین کو یہ بات معلوم ہے کہ ان روایتوں کے عموم پر عمل کرنا کہ جن کے عموم پر عمل جاری نہیں ہوا، یہ دین میں ہر بدعت کی بنیاد ہے، اور اس میں کسی اور قول کی تفصیل نہیں ہے (سوائے اس کے کہ ایک مٹھی سے زائد کے کاٹنے کو جائز قرار دیا جائے) پس ہمارے لئے یہی کافی ہے کہ ہم اس مسئلہ میں اہل علم حضرات کا ذکر کریں، اور اگر ایک مٹھی سے زیادہ میں خیر ہوتی تو یہ حضرات اس پر ہم سے پہلے عمل کرتے۔

گزشتہ بحث سے یہ بات واضح ہو گئی کہ یہ حضرات جو اول سلف ہیں، جن کی ان متعدد دین نے مخالفت کی ہے، وہ حضرت ابن عباس ہیں جو کہ ترجمان القرآن ہیں، جن کی تفسیر سے یہ لوگ خود بھی دلیل پکڑتے ہیں، جب تفسیر ان کی خواہشات کے مطابق ہو، بلکہ اس تفسیر کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کا درجہ دیتے ہیں، اگرچہ سند صحیح بھی کیوں نہ ہو (سلسلۃ الاحادیث الضعیفہ)

اور ایک مقام پر جناب ناصر الدین البانی صاحب صحابہ و تابعین کے آثار ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ:

قُلْتُ: وَفِي هَذِهِ الْأَثَارِ الصَّحِيحَةِ مَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ قَصَّ اللَّحْيَةِ ، أَوْ الْأَخَذَ مِنْهَا كَانَ أَمْرًا مَعْرُوفًا عِنْدَ السَّلَفِ ، خِلَافًا لِظَنِّ بَعْضِ إِخْوَانِنَا مِنْ أَهْلِ الْحَدِيثِ الَّذِينَ يَتَشَدَّدُونَ فِي الْأَخْذِ مِنْهَا ، مُتَمَسِّكِينَ بِعُمُومِ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: وَاعْفُوا اللَّحْيَ، غَيْرُ

مُتَّبِعِينَ لِمَا فُهِمُوا مِنَ الْعُمُومِ اللَّهُ غَيْرُ مُرَادٍ لِعَدَمِ جَرَيَانِ عَمَلِ
السَّلَفِ عَلَيْهِ وَفِيهِمْ مَنْ رَوَى الْعُمُومَ الْمَذْكُورَ ، وَهُم عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
عُمَرَ ، وَحَدِيثُهُ فِي الصَّحِيحَيْنِ ، وَ أَبُو هُرَيْرَةَ ، وَ حَدِيثُهُ عَنْ مُسْلِمٍ ،
وَهُمَا مُعَرَّجَانِ فِي جَلَبَابِ الْمَرْأَةِ الْمُسْلِمَةِ (طبعة المكة الإسلامية)
وَ ابْنُ عَبَّاسٍ ، وَ حَدِيثُهُ فِي مَجْمَعِ الزَّوَائِدِ . وَ مِمَّا لَا شَكَّ أَنَّ
رَاوِيَ الْحَدِيثِ اعْرَفَ بِالْمُرَادِ مِنْهُ مِنَ الدِّينِ لَمْ يَسْمَعُوهُ مِنَ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَ اخْرَصَ عَلَى اتِّبَاعِهِ مِنْهُمْ . وَ هَذَا عَلَى
فَرْضِ أَنَّ الْمُرَادَ بِـ (الْإِعْقَاءِ) التَّوْفِيرُ وَ التَّكْثِيرُ كَمَا هُوَ مَشْهُورٌ ،
لَكِنْ قَالَ الْبَاجِي فِي شَرْحِ الْمُوطَأِ ، نَقْلًا عَنِ الْقَاضِي أَبِي الْوَلِيدِ :
وَ يَحْتَمِلُ عِنْدِي أَنَّ يُرِيدَ أَنْ تُغْفَى اللَّحْيَةُ مِنَ الْإِعْقَاءِ ، لِأَنَّ كَثَرَتَهَا
أَيْضًا لَيْسَ بِمَا مُؤَدِّ بِتَرْكِهِ ، وَ قَدْ رَوَى ابْنُ الْقَاسِمِ عَنْ مَالِكٍ : لَا
بَأْسَ أَنْ يُؤْخَذَ مَا تَطَايَرَ مِنَ اللَّحْيَةِ وَ شَذَّ ، قِيلَ لِمَالِكٍ : فَإِذَا طَالَتْ
جِدًّا ؟ قَالَ : أَرَى أَنْ يُؤْخَذَ مِنْهَا وَ تَقْصُ . وَ رَوَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عُمَرَ وَ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُمَا كَانَا يَأْخُذَانِ مِنَ اللَّحْيَةِ مَا فَضَلَ عَنِ
الْقُبْضَةِ . قُلْتُ : أَخْرَجَهُ عَنْهُمَا الْخَلَالُ فِي التَّرْجُلِ بِإِسْنَادَيْنِ
صَحِيحَيْنِ ، وَ رَوَى عَنِ الْإِمَامِ أَحْمَدَ اللَّهُ سُئِلَ عَنِ الْأَخِذِ مِنَ
اللَّحْيَةِ ؟ قَالَ : كَانَ ابْنُ عُمَرَ يَأْخُذُ مِنْهَا مَا زَادَ عَلَى الْقُبْضَةِ ، وَ كَأَنَّهُ
ذَهَبَ إِلَيْهِ ، قَالَ خَرَّبْتُ : قُلْتُ لَهُ : مَا الْإِعْقَاءُ ؟ قَالَ : يُرَوَّى عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، قَالَ : كَانَ هَذَا عِنْدَهُ الْإِعْقَاءُ .

قُلْتُ : وَ مِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّ الرَّاوِيَ أَذْرَى بِمَرْوِيهِ مِنْ غَيْرِهِ ، وَ لَا سِيَّمَا
إِذَا كَانَ حَرِيصًا عَلَى السُّنَّةِ كَابْنِ عُمَرَ ، وَ هُوَ يَرَى نَبِيَّهُ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَلَا مَرَّ بِالْإِعْفَاءِ لَيْلًا نَهَارًا، فَتَأْمَلُ .
 ثُمَّ رَوَى الْخَلَّالُ مِنْ طَرِيقِ إِسْحَاقَ قَالَ: سَأَلْتُ أَحْمَدَ عَنِ الرَّجُلِ
 يَأْخُذُ مِنْ عَارِضِيهِ ؟ قَالَ: يَأْخُذُ مِنَ اللَّحْيَةِ مَا فَضَلَ عَنِ الْقَبْضَةِ،
 قُلْتُ: حَدِيثُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أُخْفُوا الشَّوَارِبَ ، وَ
 اَعْفُوا اللَّحْيَ ؟ قَالَ: يَأْخُذُ مِنْ طُولِهَا وَ مِنْ تَحْتِ حَلْقِهِ . وَ رَأَيْتُ أَبَا
 عَبْدِ اللَّهِ يَأْخُذُ مِنْ طُولِهَا وَ مِنْ تَحْتِ حَلْقِهِ . قُلْتُ: لَقَدْ تَوَسَّعْتَ
 قَلِيلًا بِذِكْرِ هَذِهِ النُّصُوصِ عَنْ بَعْضِ السَّلَفِ وَ الْأَئِمَّةِ، لِعِزَّتِهَا، وَ
 لِظَنِّ الْكَثِيرِ مِنَ النَّاسِ أَنَّهَا مُخَالَفَةٌ لِعُمُومِ: وَ اَعْفُوا اللَّحْيَ، وَ لَمْ
 يَتَّبِعُوا الْقَاعِدَةَ، أَنَّ الْفَرْدَ مِنْ أَفْرَادِ الْعُمُومِ إِذَا لَمْ يَجْرِ الْعَمَلُ بِهِ،
 دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ غَيْرُ مُرَادٍ مِنْهُ، وَ مَا أَكْثَرَ الْبِدْعَ الَّتِي يُسَمِّيَهَا الْإِمَامُ
 الشَّاطِئِي بِـ (الْبِدْعِ الْإِضَافِيَّةِ) إِلَّا مِنْ هَذَا الْقَبِيلِ ، وَ مَعَ ذَلِكَ فَهِيَ
 عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ مَرْدُودَةٌ ، لِأَنَّهَا لَمْ تَكُنْ مِنْ عَمَلِ السَّلَفِ ، وَ هُمْ
 أَتَقَى وَ أَعْلَمُ مِنَ الْخَلْفِ ، فَيَرْجَى الْإِنْتِبَاهُ لِهَذَا فَإِنَّ الْأَمْرَ دَقِيقٌ وَ
 مُهِمٌّ (سلسلة الاحاديث الضعيفة) ۱

ترجمہ: میں کہتا ہوں کہ ان صحیح آثار میں اس بات کی دلالت موجود ہے کہ فاضل
 ڈاڑھی یا اس کے فاضل بال کاٹنے کا مسئلہ سلف کے نزدیک معروف و مشہور چیز
 تھی، مگر ہمارے بعض اہل حدیث بھائی اس سے اختلاف کا گمان رکھتے ہیں، جو
 کہ ڈاڑھی کو کاٹنے کے مسئلہ میں بے جا تشدد رکھتے ہیں، اور وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 کے اس ارشاد کے عموم سے کہ ”ڈاڑھی بڑھاؤ“ دلیل پکڑتے ہیں، لیکن انہیں
 اس چیز کی خبر نہیں کہ جو انہوں نے اس حدیث سے عموم سمجھا ہے، وہ درحقیقت

۱۔ تحت رقم الحديث رقم ۲۳۵۵، ج ۵ ص ۷۸ تا ۳۸۰، الناشر: دار المعارف، الرياض -
 المملكة العربية السعودية.

(نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی) مراد نہیں ہے، کیونکہ سلف کا عمل اس پر جاری نہیں رہا۔ اور ان سلف میں وہ حضرات بھی ہیں جو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مذکورہ عمومی ارشاد کو روایت کرتے ہیں، اور وہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ ہیں، جن کی حدیث صحیحین میں ہے، اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں جن کی حدیث مسلم میں ہے، اور ان دونوں کی حرج ”جلباب المرأة المسلمة“ نامی کتاب پر کردی گئی ہے (جو مکتبہ اسلامیہ سے شائع ہوئی ہے) اور حضرت ابن عباس ہیں، اور ان کی حدیث مجمع الزوائد میں ہے۔ ۱۔

اور اس بات میں کوئی شک نہیں کہ حدیث کا راوی حدیث کی مراد کو ان لوگوں کے مقابلہ میں زیادہ جانتا ہے، جنہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث نہیں سنی، اور وہ دوسرے لوگوں کے مقابلہ میں حدیث کی اتباع کا زیادہ حریص بھی ہوتا ہے۔

اور یہ تمام بحث اس صورت میں ہے جبکہ حدیث میں مذکور لفظ ”اعفاء“ سے بڑھانا اور زیادہ کرنا مراد لیا جائے، جیسا کہ مشہور ہے۔

لیکن علامہ باجی نے موطا کی شرح میں قاضی ابوالولید سے نقل کرتے ہوئے فرمایا: کہ میرے نزدیک اس بات کا احتمال ہے کہ ڈاڑھی کو معاف رکھا جائے اس کی بے احترامی سے، اس لئے کہ ڈاڑھی کی کثرت بھی اس کو چھوڑ دینے کی مامور نہیں۔

اور ابن قاسم نے حضرت امام مالک سے روایت کیا ہے کہ اس بات میں کوئی حرج

۱۔ مطلب یہ ہے کہ ان تینوں جلیل القدر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے ڈاڑھی بڑھانے کی احادیث مروی ہیں، اور ان تینوں حضرات سے ڈاڑھی کے اضافی (ایک ٹمھی کے بعد) بال کا ٹٹا ثابت ہے۔ ان حضرات کی روایات پہلے ذکر کی جا چکی ہیں، اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی ”تفت“ کے بارے میں تفسیر بھی گزر چکی ہے۔

نہیں کہ جو بال ڈاڑھی (کی حدود) سے الگ ہو جائیں ان کو کاٹ دیا جائے۔
امام مالک رحمہ اللہ سے سوال کیا گیا کہ جب ڈاڑھی زیادہ لمبی ہو جائے تو کیا
کیا جائے؟ تو انہوں نے فرمایا کہ میری رائے میں لمبے بالوں اور ڈاڑھی کو کاٹ
دیا جائے۔

اور حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ وہ ایک
مٹھی سے زائد ڈاڑھی کے بالوں کو کاٹ دیا کرتے تھے۔
میں کہتا ہوں کہ ان دونوں حضرات کی ان روایتوں کو خلال نے ”ترجل“ کے کے
باب میں صحیح سندوں کے ساتھ روایت کیا ہے۔

اور امام احمد سے روایت ہے کہ ان سے ڈاڑھی کے بال کاٹنے کے بارے
میں سوال کیا گیا، تو انہوں نے فرمایا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ ایک مٹھی سے
زیادہ بالوں کو کاٹ دیا کرتے تھے، گویا کہ امام احمد کا مذہب یہی ہے۔
حرب فرماتے ہیں کہ میں نے امام احمد سے عرض کیا کہ اعفاء کیا ہوتا ہے؟ تو انہوں
نے فرمایا کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام سے مروی ہے، پھر فرمایا کہ حضرت ابن عمر
رضی اللہ عنہ کے نزدیک ایک مٹھی کی مقدار اعفاء ہی ہے۔

میں کہتا ہوں کہ یہ بات معلوم ہے کہ راوی اپنی روایت کو دوسرے کے مقابلہ میں
زیادہ جانتا ہے، خصوصاً جبکہ وہ سنت کا حریص بھی ہو، جیسا کہ حضرت ابن عمر رضی
اللہ عنہ۔

دراں حالیکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو رات دن ڈاڑھی
بڑھانے کا حکم دیتے ہوئے دیکھتے تھے، لہذا اس پر غور کرنے کی ضرورت ہے۔
پھر حضرت خلال نے اسحاق کی سند سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں
نے حضرت امام احمد سے اس شخص کے بارے میں سوال کیا جو اپنے رخساروں

سے فاضل بال کا نثار ہے، تو امام احمد نے فرمایا کہ اپنی ڈاڑھی کے ایک مٹھی سے زیادہ بالوں کو کاٹنا جائز ہے، میں نے کہا کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حدیث تو یہ ہے کہ مونچھیں کٹاؤ اور ڈاڑھی بڑھاؤ، تو امام احمد نے فرمایا کہ ڈاڑھی کی لمبائی میں سے اور حلق کے نیچے سے بال کاٹ سکتا ہے، اور حضرت اسحاق فرماتے ہیں کہ میں نے ابو عبد اللہ یعنی حضرت امام احمد کو دیکھا کہ وہ لمبائی کی طرف سے اور اپنے حلق کے نیچے سے فاضل بالوں کو کاٹ دیا کرتے تھے۔

میں کہتا ہوں کہ میں نے بعض سلف اور ائمہ کی ان وضاحتوں کے ذکر کو تھوڑی وسعت کے ساتھ ڈاڑھی کی اہمیت و عظمت کے پیش نظر اور اس وجہ سے بیان کیا ہے کہ لوگوں میں سے بہت سے ایک مٹھی سے زائد ڈاڑھی کاٹنے کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد ”ڈاڑھی بڑھاؤ“ کے عمومی حکم کے مخالف خیال کرتے ہیں۔

اور اس قاعدہ کو نہیں سوچتے کہ عموم کے افراد میں سے جب کسی فرد پر عمل جاری نہ ہو تو وہ اس بات کی دلیل ہوتی ہے کہ اس کا عموم مراد نہیں ہے، اور اکثر بدعتیں جن کا نام امام شاطبی نے بدعات اضافیہ رکھا ہے، اسی طرح کی ہیں، اور اس کے باوجود اہل علم کے نزدیک یہ مردود ہیں، اس لئے کہ یہ سلف کے عمل میں نہیں تھیں، جبکہ سلف بعد کے لوگوں کے مقابلہ میں زیادہ متقی اور زیادہ علم والے تھے، اس لئے اس پر اعتناء ضروری ہے کیونکہ مسئلہ باریک اور اہم ہے (سلسلۃ الاحادیث الضعیفہ)

اس بحث کا خلاصہ

محدثین و فقہائے کرام اور جناب ناصر الدین البانی صاحب کی گزشتہ عبارات سے معلوم ہوا کہ جمہور امت کا اس بات پر اجماع ہے کہ ڈاڑھی کا منڈانا یا ایک مٹھی سے کم کرنا حرام اور گناہ ہے، اور ایک مٹھی سے زائد ڈاڑھی کا کاٹنا بلاشبہ جائز ہے، بلکہ بہت سے حضرات کے نزدیک

مستحب و مسنون ہے۔

اسی طرح ڈاڑھی کی حدود سے خارج (یعنی اوپر ناک کے قریب اور آنکھوں اور حلق کے نیچے کے) بالوں کو کاٹنا بھی جائز ہے، کیونکہ وہ شریعت کی نظر میں مطلوب ڈاڑھی میں داخل نہیں۔ لہذا جو حضرات ڈاڑھی مونڈنے یا ایک مٹھی سے کم کرنے کو جائز سمجھتے ہیں، یا جو حضرات ایک مٹھی کے بعد بھی ڈاڑھی کاٹنے بلکہ رخسار کے کسی بھی حصہ سے بال کاٹنے کو ناجائز بلکہ حرام قرار دیتے ہیں، یہ سب سنت اور صحابہ کرام، نیز جمہور فقہائے کرام کے اجماع اور راہ اعتدال سے ہٹے ہوئے اور افراط و تفریط کا شکار ہیں، اور ان دونوں میں سے کسی بھی فریق کا طرز عمل حق نہیں، بلکہ ضلالت و گمراہی ہے، اور حق اور راہ اعتدال ان دونوں افراط و تفریط کے درمیان ہے، جس کا ہم نے تفصیلی تذکرہ کر دیا ہے۔ ۱۔

وَاللّٰهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالٰی اَعْلَمُ وَعِلْمُهُ اَتَمُّ وَاحْكُمُ.

۱۔ فارتفع الخلاف السابق بهذا الاجماع، ولا يجوز لمن بعدهم خرقه كما تقدم. واما من لا يعتد بالاجماع، ويجوز اجتماع الامة على الضلالة، او لا يعرف حقيقة الاجماع ويستحيل وقوعه، فعداده في اهل الظاهر اجدر واخرى من ادخاله في اهل المعاني واصحاب التحقيق من العلماء، فالهم والله يتولى هداك (اعلاء السنن ج ۱۰ ص ۱۸ تا ۱۹) صرح جمہور الفقہاء بالتحريم، ونص البعض على الكراهة، وهي حكم قد يطلق على المحذور لان المتقدمين يعبرون بالكراهة عن التحريم كما نقل ابن عبد البر ذلك في "جامع بيان العلم وفضله" عن الامام مالك وغيره.

اما ان اريد به كراهة التنزيه فيكون هذا قولا ضعيفا كما يدل عليه تصريح جمہور الفقہاء بالتحريم، والمعتبر من الاقوال في حكاية الخلاف واقوال المذاهب هو القول الصحيح الراجح في المذهب، اما القول الضعيف فلا يعتبر في الخلاف، ولا يصح ان يحكى الا مقرونا ببيان ضعفه، ولهذا لما تعرض العلماء الذين كتبوا الفقه على المذاهب الاربعة لمسألة حلق اللحية، لم يحكوا عن المذاهب الا تحريمه، ولم يلتفتوا الى ما سواه لعدم صحة نسبته الى المذاهب (ادلة تحريم حلق اللحية، لمحمد بن احمد بن اسماعيل، صفحة ۸۸، فصل اقوال العلماء المذاهب الاربعة رحمهم الله في حكم حلق اللحية)

س

فطری چیز کے لیے فطری پیمانہ

بیچے تفصیل کے ساتھ گزر چکا ہے کہ ڈاڑھی بڑھانا فطری عمل ہے، اور اس کا ہر ایک مرد مکلف ہے، اس کے بعد عرض ہے کہ ڈاڑھی کی مقدار شریعت کی طرف سے جو ایک مٹھی مقرر کی گئی ہے، اس میں ایک اہم حکمت یہ ہے کہ مٹھی کا پیمانہ بھی ڈاڑھی کی طرح فطری چیز ہے۔ کیونکہ یہ بھی ہر انسان کے ساتھ فطری طور پر ہوتا ہے، جس وقت اور جہاں بھی چاہیں، اس پیمانہ سے ڈاڑھی کی شرعی اور مطلوبہ مقدار کو ناپا جاسکتا ہے۔

پھر اللہ تعالیٰ نے انسان کے تمام اعضاء کی بناوٹ اور معیار کو اس کے قد و قامت کے مناسب بنایا ہے، اسی لئے ہر انسان کی مٹھی کا پیمانہ بھی اس کی ڈاڑھی کے لیے اس کے قد و قامت کے مناسب ہوتا ہے۔

اور ایک مٹھی ہر شخص کی چار انگلی کے برابر ہوتی ہے۔ ۱۔
اور اس طرح تمام فطری امور ایک دوسرے کے مناسب ہو کر ڈاڑھی کی زینت کامل ہو جاتی ہے۔

۱۔ أن القبضة أربع أصابع (رد المحتار، ج ۱ ص ۱۹۷، کتاب الطهارة، باب المياه)
القبضة في اللغة: ما أخذت بجمع كفك كله، فإذا كان بأصابعك فهي القبضة، بالصاد المهملة والقبضة أربع أصابع.
وفي اصطلاح الفقهاء: القبضة أربع أصابع من أصابع يد الإنسان المعتدلة، وهي من أجزاء الذراع، ومن أضعاف الإصبع، قال ابن عابدين نقلاً عن نوح أفندي: والمراد بالقبضة أربع أصابع مضمومة، قال ابن عابدين: وهو - أي الذراع - قريب من ذراع اليد لأنه مست قبضات وشيء، وذلك شبران (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۳۸ ص ۳۲۱، القبضة، مادة "مقادير")
والقبضة أربع أصابع (المغرب، ص ۷۸، باب الجيم مع الراء)
والقبضة أربع أصابع (المصباح المنير في غريب الشرح الكبير، ج ۱ ص ۹۴، باب الجيم مع الراء)
فإذا ضم أصابعه وجعل إبهامه على السبابة وأدخل رؤوس الأصابع في جوف الكف كما يعقد حسابه على ثلاثة وأربعين، فهي القبضة فإذا ضم أطراف الأصابع فهي القبضة (فقه اللغة، ص ۱۳۴، الباب التاسع عشر)

کیونکہ اس کا بار ہا مشاہدہ کیا گیا ہے کہ ہر شخص کے قد و قامت کے اعتبار سے ہی اس کی مٹھی یا چار انگشت کے برابر ڈاڑھی کی مقدار اس کے چہرہ پر زیب و زینت اور خوبصورتی کا باعث شمار ہوتی ہے، اور کسی دوسرے کی مٹھی کے اعتبار سے اس کے اعتدال اور جمال میں خلل آ جاتا ہے، جس کا ہر شخص خود بھی مشاہدہ و تجربہ کر سکتا ہے، اور ایک مٹھی سے زائد ڈاڑھی کو بغیر کسی دوسرے انسان کی مدد کے ہر وقت بلکہ تنہائی میں کاٹنا بھی ممکن و سہل ہے، اور وہ اس طرح کہ ڈاڑھی کے بال ہر طرف سے ایک ہاتھ کی مٹھی سے پکڑے جائیں، اور فاضل بالوں کو دوسرے ہاتھ سے کاٹ دیا جائے۔

اس طرح سے ڈاڑھی بڑھانے اور لٹکانے کے حکم پر بھی عمل ہو جائے گا، اور فطری چیز کے لئے فطری پیمانے کے ذریعہ سے اعتدال کا بھی لحاظ ہو جائے گا۔ ۱۔

وَاللّٰهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالٰی اَعْلَمُ وَعِلْمُهُ اَتَمُّ وَاحْكُمْ

۱۔ تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: ڈاڑھی کی شرعی حیثیت، از حکیم الاسلام مولانا قاری محمد طیب صاحب رحمہ اللہ، صفحہ نمبر ۶۰۔

ڈاڑھی اور اس کی مقدار اطباء و حکماء کی نظر میں

اب تک ڈاڑھی کے شرعی پہلو کے اعتبار سے بحث کی گئی ہے، اور اگر طبی پہلو سے غور کیا جائے، تو طبی اعتبار سے بھی ڈاڑھی کی افادیت اور اس کے منڈانے کا ضرر اور نقصان طے شدہ ہے۔

چنانچہ قدیم طب میں تو یہ بات پہلے ہی طے شدہ تھی کہ ڈاڑھی مرد کے لیے زینت اور گردن و سینہ کے لیے بڑی محافظ ہے، مگر بعد کے تحقیق دانوں کی تحقیق سے بھی معلوم ہوا کہ ڈاڑھی صحت کے لیے انتہائی مفید چیز ہے، اور اس کو منڈانے سے صحت پر بہت بُرا اثر پڑتا ہے۔ چنانچہ ماہرین کی رائے ہے کہ:

ڈاڑھی کے موجود ہونے سے معزز جراثیم حلق اور سینے میں پہنچنے سے رُکے رہتے ہیں۔

اور اس کے برعکس متعدد ماہرین کی رائے کے مطابق ڈاڑھی منڈانے سے مردانہ قوت میں کمی واقع ہو جاتی ہے۔

اور اسی وجہ سے ان کا کہنا ہے کہ اگر سات نسلوں تک ڈاڑھی منڈانے کی عادت قائم رہے تو آٹھویں نسل بغیر ڈاڑھی کے پیدا ہوگی۔ ۱۔

۱۔ ڈاڑھی اور اٹھین (یعنی خصیتیں؛ جن میں مردانگی قوت جمع ہوتی ہے) میں اندرونی طور پر ایک مخصوص تعلق بھی ہے، مثلاً اگر کسی شخص کے پیدائشی خصے نہ ہوں تو اس کی ڈاڑھی نہیں نکلتی، گویا کہ خسیوں کا طبعی انداز پر ہونا ڈاڑھی کے سبب پیدائش کے قائم مقام ہے۔

نیز اس کی شہادت اس سے حاصل ہو جاتی ہے کہ ”اگر سن بلوغ سے پیشتر خصے نکال دیئے جائیں تو کیہ جات مٹی اور غدہ مذی میں ذیول پیدا ہو جاتا ہے، لیکن عضو تناسل میں کوئی خاص کمی واقع نہیں ہوتی، چہرہ پر بال اور آواز میں بھاری پن جیسی ثانوی صنفی خصوصیات نمایاں نہیں ہوتیں (منافع الاعضاء، جلد دوم، صفحہ ۸۹، مرتب: حکیم خواجہ رضوان احمد) تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: ڈاڑھی کی قدر و قیمت، صفحہ ۵۲ تا صفحہ ۵۷، مصنف: مولانا عاشق الہی میرٹھی صاحب۔

ڈاڑھی موٹنے سے دماغ پر برا اثر پڑتا ہے، اور دماغ کمزور ہو جاتا ہے، اور دیگر کئی دماغی بیماریاں بھی پیدا ہوتی ہیں۔

ڈاڑھی منڈانے سے پھیپھڑوں کی متعدد بیماریاں (مثلاً نمونیہ، سہل وغیرہ) پیدا ہوتی ہیں۔

ڈاڑھی کو بار بار موٹنے سے آنکھوں کی رگوں پر برا اثر پڑتا ہے، اور نظر کمزور ہو جاتی ہے (جس کی آج کل اکثر لوگوں کو شکایت ہے)

اور اگر ڈاڑھی کو ایک مٹھی ہونے کے بعد بھی نہ کاٹا جائے، اور اس کو اپنے حال پر چھوڑ دیا جائے، تو ڈاڑھی کے بالوں کا اوپر والا حصہ پتلا ہوتا چلا جاتا ہے، جس کے نتیجے میں سر میں اثر پیدا ہوتا ہے، اور اس کی وجہ سے عقل اور دماغ میں فتور اور کمزوری پیدا ہوتی ہے۔ ۱۔

حکماء و عقلاء نے بھی ڈاڑھی کے متعلق شریعت کی معتدل تعلیم کو عقل و نظر میں انتہائی اہمیت کا حامل قرار دیا ہے۔

حافظ جمال الدین ابوالفرج عبدالرحمن بن جوزی رحمہ اللہ نے اپنی کتاب ”انخبار الحمقى والمغفلين“ میں غیر معتدل، طویل ڈاڑھی کو جو شرعی مقدار سے زائد ہو، حماقت کی علامات میں شمار فرمایا ہے، اور اس سلسلہ میں حکماء و اہل بصیرت کے اقوال اور احوال پیش فرمائے ہیں۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ:

وَمِنَ الْعَلَامَاتِ الَّتِي لَا تُحْطَى طُولُ اللَّحْيَةِ فَإِنَّ صَاحِبَهَا لَا يَخْلُو مِنَ الْحُمَقِ وَقَدْ رَوَى أَنَّهُ مَكْتُوبٌ فِي التَّوْرَةِ أَنَّ اللَّحْيَةَ مَخْرَجُهَا مِنَ

۱۔ چنانچہ ڈاڑھی کے بالوں کے سردوں کے باریک ہونے سے جانب راس میں جگی پیدا ہونا شروع ہو جاتی ہے، اور فضائے دخانی کے خروج میں تعویق پڑھ جاتی ہے۔

ملاحظہ ہو: ماہنامہ دارالعلوم دیوبند ماہ منی و جون ۱۹۸۹ء، مضمون: ڈاڑھی طبی نقطہ نظر سے، از: مولوی حکیم شمیم احمد لکھیم پوری، شعبہ کتب خانہ دارالعلوم دیوبند۔

الْبِمَاغِ لِمَنْ أَلْطَطَ عَلَيْهِ طَوْلُهَا قُلْ جِمَاعُهُ وَمَنْ قُلْ جِمَاعُهُ قُلْ عَقْلُهُ وَمَنْ قُلْ عَقْلُهُ كَانَ أَحْمَقَ .

قَالَ بَعْضُ الْحُكَمَاءِ الْحَقُّ سَمَادُ اللَّحْيَةِ لِمَنْ طَالَتْ لِحْيَتُهُ كَثُرَ حُحْمُهُ (اخبار الحمقى والمغفلين لابن الجوزي، ص ۳۱، الباب الخامس في ذكر صفات الاحمق)

ترجمہ: اور حماقت کی ان علامات میں سے جو کبھی غلط ثابت نہیں ہو سکتیں، ایک علامت ڈاڑھی کا غیر ضروری لمبا ہونا ہے، اس لئے کہ غیر ضروری لمبی ڈاڑھی والا حماقت و بے وقوفی سے محفوظ نہیں ہوتا۔

اور مردی ہے کہ توراۃ میں یہ بات لکھی ہوئی ہے کہ ڈاڑھی کا مخرج دماغ ہے، تو جو شخص اس کی لمبائی میں افراط و غلو کرے گا، تو اس کا دماغ کم ہو جائے گا، اور جس کا دماغ کم ہوگا، اس کی عقل کم ہو جائے گی، اور جس کی عقل کم ہوگی تو وہ احمق ہوگا۔ بعض حکماء کا قول ہے کہ ڈاڑھی کا لمبا ہونا حماقت ہے، پس جس کی ڈاڑھی جتنی لمبی ہوگی اس کی حماقت اتنی ہی زیادہ ہوگی (اخبار الحمقى والمغفلين)

نیز فرماتے ہیں کہ:

وَقَالَ أَصْحَابُ الْفَرَاثَةِ إِذَا كَانَ الرَّجُلُ طَوِيلَ الْقَامَةِ وَاللِّحْيَةِ فَاحْكُمْ عَلَيْهِ بِالْحُمَى وَإِذَا انْضَافَ إِلَى ذَلِكَ أَنْ يَكُونَ رَأْسُهُ صَغِيرًا فَلَا تَشْكُ فِيهِ.

وَقَالَ بَعْضُ الْحُكَمَاءِ مَوْضِعُ الْعَقْلِ الْبِمَاغُ وَطَرِيقُ الرُّوحِ الْأَنْفُ وَمَوْضِعُ الرُّغْوَةِ طَوِيلُ اللَّحْيَةِ.

وَعَنْ سَعْدِ بْنِ مَنْصُورٍ أَنَّهُ قَالَ قُلْتُ لِابْنِ اِقْرِيسَ أَرَأَيْتَ سَلَامَ بْنَ أَبِي خَفْصَةَ قَالَ نَعَمْ رَأَيْتُهُ طَوِيلَ اللَّحْيَةِ وَكَانَ أَحْمَقَ.

وَعَنْ ابْنِ سِيرِينَ أَنَّهُ قَالَ إِذَا رَأَيْتَ الرَّجُلَ طَوِيلَ اللَّحْيَةِ لَمْ تَعْلَمْ
ذَلِكَ فِي عَقْلِهِ .

قَالَ زِيَادُ ابْنِ رَبِيعَةَ مَا زَادَتْ لِحْيَةُ رَجُلٍ عَلَى قُبُضَتِهِ إِلَّا كَانَ مَا زَادَ
فِيهَا نُقْصًا مِّنْ عَقْلِهِ (اخبار الحمقى والمغفلين لابن الجوزي، ص ۳۲، الباب

الخامس في ذكر صفات الاحمق)

ترجمہ: اور اصحاب فراست کا قول ہے کہ جب آدمی کا قد لمبا ہو، اور اس کی ڈاڑھی
بھی لمبی ہو تو اس پر احمق (و بے وقوف) ہونے کا حکم لگا دو، اور اگر اس کے ساتھ
اس کا سر بھی چھوٹا ہو، تو اس کی حماقت میں کوئی شبہ نہیں۔

اور بعض حکماء کا قول ہے کہ عقل کی جگہ دماغ ہے، اور روح کا راستہ ناک ہے،
اور بے وقوفی کی جگہ لمبی ڈاڑھی ہے۔

اور سعد بن منصور سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے ابن ادریس کو کہا
کہ کیا تم نے سلام بن ابی حفصہ کو دیکھا ہے؟ انہوں نے جواب میں کہا کہ جی ہاں
میں نے اس کو لمبی ڈاڑھی والا دیکھا تھا، اور وہ احمق تھا۔

اور حضرت ابن سیرین سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جب تم کسی لمبی
ڈاڑھی والے کو دیکھو تو آپ یہ بات جان لو کہ اس کی عقل میں کچھ کمی ہے۔

اور زیاد بن ربیعہ نے فرمایا کہ جس آدمی کی بھی ڈاڑھی ایک مٹھی سے زیادہ ہو جائے
وہ جتنی بھی زیادہ ہوتی جاتی ہے، اتنا ہی اس کی عقل کو کم کرتی جاتی ہے (اخبار الحمقى و
المغفلين)

اس بحث کا خلاصہ

مذکورہ حوالہ جات سے معلوم ہوا کہ شریعت نے ڈاڑھی رکھنے کا جو حکم دیا ہے، اور اس میں کم از

کم ایک مٹھی کی مقدار کو مقرر کر دیا ہے، اور اس سے زیادہ مقدار کو ضروری بلکہ سنت قرار نہیں دیا۔

یہ شریعت کا معتدل حکم ہر قسم کی افراط و تفریط سے پاک اور طب و حکمت کے اصولوں کے بھی عین مطابق ہے۔

اور جس طرح ڈاڑھی منڈانا طب و حکمت کے اعتبار سے نقصان دہ اور مضر ہے، اسی طرح اسے ایک مٹھی کے بعد لمبا چھوڑے رکھنا بھی عقلی و طبی اصولوں کے خلاف ہے۔ اور اس کی بنیادی وجہ یہی ہے کہ اعتدال ہر چیز میں مفید اور نفع بخش ہوتا ہے، اور افراط و تفریط مضر و نقصان دہ ہوتی ہے۔

بھم اللہ تعالیٰ یہی اصول ڈاڑھی کے بارے میں بھی کار فرما ہے۔

وَاللّٰهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالٰی اَعْلَمُ وَعِلْمُهُ اَتَمُّ وَاحْكُمْ.

ڈاڑھی منڈانے اور کٹانے میں پائے جانے والے گناہ

جب یہ بات معلوم ہوگئی کہ شرعاً ڈاڑھی کی مقدار ایک مٹھی متعین ہے جو کہ طب و حکمت کے اصولوں کے بھی مطابق ہے۔

تو اب ہم اختصار کے طور پر ڈاڑھی منڈانے اور کٹا کر چھوٹی (یعنی ایک مٹھی سے کم) کرانے میں پائے جانے والے گناہوں کا ذکر کرتے ہیں۔

جاننا چاہئے کہ اس عمل میں کئی گناہ پائے جاتے ہیں، جن کا ذیل میں اختصار کے ساتھ ذکر کیا جاتا ہے۔

(۱)..... نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم اور فطرت کی مخالفت

سب سے پہلا گناہ تو یہ ہے کہ اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم اور انبیائے کرام علیہم الصلاۃ والسلام کے متفقہ و مشترکہ طریقہ کی مخالفت پائی جاتی ہے، کیونکہ ڈاڑھی بڑھانا فطرت اور انبیاء علیہم الصلاۃ والسلام کا طریقہ ہے، جس کی اتباع کا ہمیں حکم دیا گیا ہے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ڈاڑھی بڑھانے کا حکم فرمایا ہے، جس کی پیروی واجب ہے، اور اس سے متعلق احادیث پہلے گزر چکی ہیں۔ ۱۔

(۲)..... اس گناہ کا علانیہ ہونا

دوسرا گناہ یہ ہے کہ یہ گناہ علانیہ اور کھلے عام ہوتا ہے، جو لوگوں کی نظروں سے مخفی

۱۔ والأمر بهذا يفيد وجوب الحامور به ، بحيث يثاب فاعله ، ويعاقب تاركه ، وليست هناك قرينة تصرفه إلى الندب ، ومنه يعلم أن حلق اللحية مخالفة صريحة لأمر رسول الله - صلى الله عليه وسلم (ففرروا إلى الله : لأبى ذر القلموني ، ص ۳۷ ، الباب الثالث عشر : الدين النصيحة ، القرآن واللحية ، الناشر : مكتبة الصفاء ، القاهرة)

نہیں رہتا، اور گناہ کو ظاہر کرنا بھی مستقل گناہ ہے۔ ۱

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

مَسِمْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: كُلُّ أُمَّتِي مُعَافَى إِلَّا الْمُجَاهِرِينَ، وَإِنْ مِنَ الْمُجَاهِرَةِ أَنْ يَعْمَلَ الرَّجُلُ بِاللَّيْلِ عَمَلًا، ثُمَّ يُصْبِحَ وَقَدْ سَتَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ، فَيَقُولُ: يَا فَلَانُ، عَمِلْتَ الْبَارِحَةَ كَذَا وَكَذَا، وَقَدْ بَاتَ يَسْتُرُهُ رَبُّهُ، وَيُصْبِحُ يَكْشِفُ سِتْرَ اللَّهِ عَنْهُ (بخاری) ۲

ترجمہ: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ میری سب امت کی معافی کر دی جائے گی، مگر کھلم کھلا گناہ کرنے والوں کی نہیں، اور کھلم کھلا گناہ میں یہ بھی داخل ہے کہ آدھی رات میں کوئی (گناہ کا) عمل کرے، پھر صبح کرے اور اللہ تعالیٰ نے اس کے عیب پر پردہ ڈالا ہوا ہے، پھر وہ یہ کہے کہ اے فلا نے! میں نے رات اس طرح اور اس طرح (گناہ کا) عمل کیا ہے، اور کوئی شخص اس حال میں رات گزارے جس پر اس کے رب نے پردہ ڈالا ہوا ہے، اور وہ صبح کر کے اللہ کے

۱۔ وقال - صلى الله عليه وسلم " : - كل أمتي معافى إلا المجاهرين، وإن من المجاهرة أن يعمل الرجل بالليل عملاً، ثم يصبح وقد ستره الله عليه فيقول: يا فلان، عملت البارحة كذا وكذا، وقد بات يستره ربه، ويصبح يكشف ستر الله عنه "صحیح الجامع . ومن المجاهرة خلق اللحية والخروج بدونها والإستخفاف بأوامر الله بدون عجل من معصيته أمام الناس. قال ابن بطال رحمه الله: (في الجهر بالمعصية استخفاف بحق الله ورسوله وبصالحى المؤمنين ، وفيه ضرب من العناد لهم ، وفي التستر بها السلامة من الإستخفاف ، لأن المعاصى تذل فاعلها ، ومن إقامة الحد عليه إن كان فيه حد ، ومن التعزير إن لم توجب حداً ، وإذا تمحض حق الله ، فهو أكرم الأكرمين ورحمته سبقت غضبه ، فلذلك إذا ستره في الدنيا لم يفضحه في الآخرة ، والذي يجاهر يفوته جميع ذلك (انظر :فتح الباری ۱۰ / ۳۸) (اعفاء اللحية على ضوء الكتاب والسنة وأقوال أهل العلم ، لابن عبد الرحمن، ج ۱ ص ۳)

۲۔ رقم الحديث ۶۰۶۹، کتاب الادب، باب ستر المؤمن على نفسه، مسلم، رقم الحديث ۲۹۹۰ "۵۲"

پردہ کو اپنے اوپر سے اٹھا دے (بخاری، مسلم)
پس جب رات کو گناہ کر کے اس کا اظہار کرنا بھی کھلم کھلا گناہ میں داخل ہے، تو جو گناہ ہر وقت
لوگوں کے سامنے ہو، وہ کیسے کھلم کھلا گناہ میں داخل نہ ہوگا۔

(۳).....تغییر خلق اللہ اور مثلہ بنانے کا گناہ

تیسرا گناہ یہ ہے کہ اس عمل میں اللہ تعالیٰ کے عطا کردہ مردانی چہرہ کے حسن و جمال
اور زینت کو تبدیل کر کے حلیہ خراب کرنا (یعنی مثلہ بنانا) اور اپنی فطری شکل کو
بگاڑنا اور تغیر خلق اللہ (یعنی اللہ تعالیٰ کی فطرت و خلقت کو بدلنا) پایا جاتا ہے، اور
احادیث میں اس کی ممانعت آئی ہے۔ ۱۔

حضرت عبداللہ بن یزید انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ النَّهْبِ وَالْمُثَلَّةِ (بخاری، رقم
الحديث ۲۴۷۴)

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے لوٹ مار کرنے اور مثلہ کرنے سے منع فرمایا ہے

(بخاری)

مثلہ کی ممانعت کی اور احادیث بھی ہیں۔ ۲۔

۱۔ حلق اللحية من باب المثلة؛ لأن الله تعالى زين الرجال بالمحى (بدائع الصنائع،
ج ۲ ص ۱۲۱، کتاب الحج، فصل الحلق والتقصير)
فحلق اللحية منهي عنه ومثله كرهها الله ورسوله (الاستقامة لابن تيمية، ج ۲ ص ۱۶، فصل ومن
اسباب ذلك ما وقع من الاشرار في لفظ الغيرة في كلام المشايخ)
حلق جميع اللحية مثلة لا تجوز (ادلة تحريم حلق اللحية، لمحمد بن احمد بن اسماعيل، صفحة
۱۱۴)

۲۔ عن قتادة، عن الحسن، عن الهياج بن عمران، أن عمران أبق له غلام، فجعل لله
عليه ثمن قدر عليه ليقطعن يده، فأرسلني لأسأل له فأبیت سمرة بن جندب فسألته، فقال:
كان نبي الله صلى الله عليه وسلم يحثنا على الصدقة، وينهانا عن المثلة. فأبیت عمران
﴿بقية حاشية اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اور تغیر خلق اللہ کے گناہ کا شیطان نے وعدہ کیا تھا، نیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے باعث لعنت عمل قرار دیا ہے۔

اور اس مسئلہ کی تفصیل ہم نے آگے اعتراضات کے جوابات کے ضمن میں بیان کر دی ہے۔

(۴)..... غیر مسلموں کے ساتھ تشبہ

چوتھا گناہ یہ ہے کہ ڈاڑھی منڈانے میں کافروں کے ساتھ مشابہت پائی جاتی ہے، اور اسی وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ڈاڑھی بڑھانے کا حکم فرماتے وقت کافروں کی مخالفت کا بھی ذکر فرمایا ہے، اور احادیث میں کافروں کے ساتھ مشابہت اختیار کرنے پر بڑی سخت وعید آئی ہے۔

چنانچہ حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَيْسَ مِنَّا مَنْ تَشَبَّهَ بِغَيْرِنَا، لَا تَشَبَّهُوا بِالْيَهُودِ وَلَا بِالنَّصَارَى (ترمذی) ۱

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ شخص ہم میں سے نہیں جو ہمارے غیروں کے ساتھ مشابہت اختیار کرے، اور تم نہ یہود کے ساتھ مشابہت اختیار کرو، اور نہ نصاریٰ (یعنی عیسائیوں) کے ساتھ (ترمذی)

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

بن حصین فسأله فقال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحثنا على الصدقة وينهانا

عن المثلة (سنن أبي داود، رقم الحديث ۲۶۶۷)

عن أنس قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحث في خطبته على الصدقة،

وينهى عن المثلة (سنن نسائي، رقم الحديث ۴۰۴۷)

عن المغيرة بن شعبه قال: "نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المثلة (مسند

أحمد، رقم الحديث ۱۸۱۵۲)

في حاشية مسند أحمد: حديث صحيح.

۱ رقم الحديث ۲۶۹۵، أبواب الاستئذان والآداب، باب ما جاء في كراهية إشارة اليد بالسلم.

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ (ابوداؤد) ۱

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے کسی قوم کی مشابہت اختیار کی، تو وہ انہی میں سے ہوگا (ابوداؤد)

اور ڈاڑھی منڈانے میں کافروں کے ساتھ مشابہت ہونے کی احادیث پہلے ذکر کی جا چکی ہیں۔

(۵).....خواتین کے ساتھ تشبہ

پانچواں گناہ یہ ہے کہ ڈاڑھی منڈانے میں خواتین کے ساتھ مشابہت اختیار کرنا پایا جاتا ہے، کیونکہ ڈاڑھی کو اللہ تعالیٰ نے مردوں اور عورتوں کے درمیان امتیازی شرف کی چیز بنایا ہے۔ ۲

اور جس عمل میں عورتوں کے ساتھ مشابہت اختیار کرنا پایا جاتا ہو، ایسے عمل کو اختیار کرنا احادیث کی رو سے گناہ، بلکہ باعین لعنت عمل ہے۔

۱۔ رقم الحديث ۴۰۳۱، کتاب اللباس، باب فی لبس الشهرة.

۲۔ قوله عز وجل (وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ) روى عن ابن عباس أنه قال : هو أنهم يأكلون بالأيدي وغير الآدمي يأكل بفيه من الأرض وروى عنه أنه قال : بالعقل.

وقال الضحاك : بالنطق وقال عطاء : بتعديل القامة وامتدادها والدواب منكبة على وجوهها وقيل : بحسن الصورة وقيل : الرجال باللحي والنساء بالدواب وقيل : بأن سخر لهم سائر الأشياء وقيل : بأن منهم خير أمة أخرجت للناس (تفسير البغوي، ج ۳ ص ۱۴۵، تحت آيت ۷۰ من سورة الاسراء) وقيل أكرم الرجال باللحي والنساء بالدواب (تفسير القرطبي، ج ۱ ص ۲۹۴، تحت آيت ۷۰ من سورة الاسراء)

السؤال. هل خلق اللحية يكون من التشبه؟

الجواب. خلق اللحية من الرجال تشبه بالنساء، لأن النساء لا شعر لهن، والرجال إذا فعلوا ذلك فإنهم يكتسبون بذلك متشبهين بالنساء (شرح سنن أبي داود، لعبد المحسن العباد، خلق اللحية تشبه بالنساء)

چنانچہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ:

لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُتَشَبِّهِينَ مِنَ الرِّجَالِ بِالنِّسَاءِ

وَالْمُتَشَبِّهَاتِ مِنَ النِّسَاءِ بِالرِّجَالِ (بخاری) ۱

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کے ساتھ مشابہت اختیار کرنے

والے مردوں اور مردوں کے ساتھ مشابہت اختیار کرنے والی عورتوں پر لعنت

فرمائی ہے (بخاری)

اور حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: لَيْسَ مِنَّا مَنْ تَشَبَّهَ

بِالرِّجَالِ مِنَ النِّسَاءِ، وَلَا مَنْ تَشَبَّهَ بِالنِّسَاءِ مِنَ الرِّجَالِ (مسند احمد،

رقم الحديث ۲۸۷۵) ۲

ترجمہ: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ نے فرمایا کہ وہ عورت ہم

سے نہیں کہ جو مردوں کے ساتھ مشابہت اختیار کرے، اور نہ وہ مرد ہم میں سے

ہے کہ جو عورتوں کے ساتھ مشابہت اختیار کرے (مسند احمد)

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّجُلَ يَلْبَسُ لِبْسَةَ الْمَرْأَةِ

وَالْمَرْأَةُ تَلْبَسُ لِبْسَةَ الرَّجُلِ (سنن ابی داود) ۳

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے مرد پر لعنت فرمائی، جو عورت جیسا

۱۔ رقم الحديث ۵۸۸۵، کتاب اللباس، باب المتشبهون بالنساء والمتشبهات بالرجال.

۲۔ فی حاشیہ مسند احمد: مرفوعہ صحیح.

۳۔ رقم الحديث ۴۰۹۸، کتاب اللباس، باب فی لباس النساء، واللفظ لله، مسند احمد، رقم

الحديث ۸۳۰۹، السنن الکبریٰ للنسائی، رقم الحديث ۹۲۰۹، صحیح ابن حبان، رقم الحديث

۵۷۵۲، مستدرک حاکم، رقم الحديث ۷۴۱۵.

فی حاشیہ مسند احمد: إسناده صحیح علی شرط مسلم، رجاله لقات رجال الشیخین غیر مہیل بن

ابی صالح، فمن رجال مسلم.

لباس پہنے، اور ایسی عورت پر لعنت فرمائی جو مرد جیسا لباس پہنے (ترجمہ شتم)
جب لباس وغیرہ میں بھی عورت کو مرد کی اور مرد کو عورت کی مشابہت اختیار کرنا سخت گناہ اور
باعث لعنت عمل ہے، جبکہ لباس جسم سے ایک الگ اور زائد چیز ہے، تو مرد کے حق میں ڈاڑھی
جو کہ جسم کا حصہ اور فطرت و خلق اللہ میں داخل ہے، تو مرد کا اس کو زائل کر کے عورتوں کی
مشابہت اختیار کرنا بدرجہ اولیٰ اس میں داخل ہو کر گناہ ہوگا۔ ۱۔

(۶)..... مُخْنِثِین اور زَنخوں کے ساتھ تشبہ

چھٹا گناہ یہ ہے کہ ڈاڑھی منڈانے میں لمبھوں کے ساتھ بھی مشابہت پائی جاتی
ہے، اور یہ بھی مستقل گناہ ہے۔ ۲۔

۱۔ (لعن اللہ الرجل یلبس لبسة المرأة والمرأة تلبس لبسة الرجل) فیہ کما قال النووی حرمة
تشبه الرجال بالنساء وعكسه لأنه إذا حرم في اللباس ففي الحركات والسكنات والتصنع بالأعضاء
والأصوات أولى بالذم والقبح فيحرم على الرجال التشبه بالنساء وعكسه في لباس اختص به
المشبه بل يفسق فاعله للوعيد عليه باللعن.

قال جمع: ليس المراد هنا حقيقة اللعن بل التفتير فقط ليرتدع من سمعه عن مثل فعله ويحتمل
كونه دعاء بالإبعاد وقد قيل إن لعن المصطفى صلى الله عليه وسلم لأهل المعاصي كان تحذيراً لهم
عنها قبل وقوعها فإذا فعلوها استغفر لهم ودعا لهم بالتوبة وأما من أغلظ له ولعنه تأديباً على فعل فعله
فقد دخل في عموم شرطه حيث قال: سألت ربي أن يجعل لعني له كفارة ورحمة.

(دک) فی اللباس (عن ابی ہریرۃ) قال الحاکم: علی شرط مسلم، وأقره الذهبي في التلخيص
وقال في الكباير: (إسناده)

صحيح وقال في الرياض: (إسناده صحيح) (فيض القدير شرح الجامع الصغير من أحاديث البشير
النذير، تحت رقم الحديث ۷۲۵۷)

۲۔ مطلب فی الأخذ من اللحية (قرله: وأما الأخذ منها إلخ) بهذا وفق في الفتح بين ما مروى من
في الصحيحين عن ابن عمر عنه -صلى الله عليه وسلم- أحفوا الشوارب وأعفوا اللحية قال: لأنه
صح عن ابن عمر راوى هذا الحديث أنه كان يأخذ الفاضل عن القبضة، فإن لم يحمل على النسخ
كما هو أصلنا في عمل الراوى على خلاف مرويه مع أنه روى عن غير الراوى وعن النبي -صلى الله
عليه وسلم- يحمل الإعفاء على إعفائها عن أن يأخذ غالبها أو كلها كما هو فعل مجوس الأعاجم
من حلق لحاهم، ويؤيده ما في مسلم عن أبى هريرة عنه -صلى الله عليه وسلم- جزوا الشوارب
وأعفوا اللحية خالفوا المجوس فهذه الجملة واقعة موقع التعليل، وأما الأخذ منها وهي دون ذلك
كما يفعله بعض المغاربة، ﴿بقية ما شياكله صفي﴾ ﴿ملاحظ فرمائیں﴾

چنانچہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

لَعَنَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُخَنَّثِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالْمُتَرَجِّلَاتِ مِنَ النِّسَاءِ (بخاری) ۱

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مخنث (یعنی ہمجنس و زنجہ) بننے والے مردوں پر اور مرد بننے والی عورتوں پر لعنت فرمائی ہے (بخاری)

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ہی روایت ہے کہ:

لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، الْمُخَنَّثِينَ مِنَ الرِّجَالِ، وَالْمُتَرَجِّلَاتِ مِنَ النِّسَاءِ، قَالَ: فَقُلْتُ: مَا الْمُتَرَجِّلَاتُ مِنَ النِّسَاءِ؟ قَالَ: الْمُتَشَبِّهَاتُ مِنَ النِّسَاءِ بِالرِّجَالِ (مسند احمد، رقم الحديث ۲۲۹۱) ۲

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مخنث (یعنی ہمجنس و زنجہ) بننے والے مردوں پر اور مرد بننے والی عورتوں پر لعنت فرمائی ہے، راوی کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ مرد بننے والی عورتیں کون ہیں؟ تو آپ نے فرمایا کہ وہ عورتیں جو مردوں کی مشابہت اختیار کریں (مسند احمد) ۳

﴿گزشتہ صفحہ کا بقیہ حاشیہ﴾ ومخنث الرجال فلم يبعه أحد (رد المحتار، ج ۲ ص ۳۱۸، کتاب الصوم، باب ما يفسد الصوم وما لا يفسده) وأما الأخذ منها وهي دون ذلك كما يفعله بعض المغاربة ومخنث الرجال فلم يبعه أحد (فتح القدير ج ۲ ص ۳۲۸، کتاب الصوم، باب ما يوجب القضاء والكفارة) ۱ رقم الحديث ۵۸۸۶، کتاب اللباس، باب إخراج المتشبهين بالنساء من البيوت. ۲ فی حاشیہ مسند احمد: حسن لغیرہ.

۳ مما سبق من النصوص يمكن للمسلم الذي لم تفسد فطرته أن يأخذ منها أدلة كثيرة قاطعة على وجوب إعفاء اللحية وحرمة حلقها: أولاً: أمر الشارع بإعفائها والأصل في الأمر الوجوب فثبت المدعى

ثانياً: حرمة تشبه الرجال بالنساء وحلق الرجل لحيته فيه تشبه بالنساء فيما هو من أظهر مظاهر انوثته فثبت حرمة حلقها ولزم وجوب إعفائها. ﴿بقیہ حاشیہ گزشتہ صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں﴾

(۷)..... گناہ کا تسلسل و استمرار

ساتواں گناہ یہ ہے کہ ڈاڑھی منڈا کر یا ایک مٹھی سے کم کرا کر جب تک انسان اس عمل کا مرتکب رہتا ہے، اس وقت تک اس کا گناہ برابر جاری رہتا ہے (احسن التقاضی)

ج ۸ ص ۷۴) ۱

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

ثالثا: لعن النامصة - وہی التي تنتف شعر حاجبيها أو غير بقصد التجميل - وعلل ذلك بأنه تغيير لخلق الله تعالى والذي يخلق لحيته إنما يفعل ذلك للحسن - زعم - وهو في ذلك يغير خلقه الله تعالى فهو في حكم النامصة تماما ولا فرق إلا في اللفظ ولا اعتقد أنه يوجد اليوم على وجه الأرض ظاهري يجمد على ظاهر اللفظ ولا يمعن النظر في المعنى المقصود منه ولا سيما إذا كان مقرونا بعلة يقتضي عدم الجمود عليه كقوله عليه السلام ههنا . . . "للحسن المغيرات خلق الله "

ولمة دليل رابع وهو أنه صلى الله عليه وسلم جعل إعفاء اللحية من الفطرة كما جعل منها قص الأظفار وحلق العانة وغير ذلك مما رواه مسلم في "صحيحه" ففيه رد صريح على الكاتب ومن ذهب مذهبه أن اللحية من أمور العادات التي يختلف الحكم فيها باختلاف الأزمان والعصور ذلك لأن الفطرة من الأمور التي لا تقبل شرعا التبدل مهما تبدلت الأعراف والعادات : (فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون)

فإن خولفنا في هذا أيضا فإنني لا أستبعد أن يأتى يوم يوجد فيه من الشيوخ والكتاب المتأثرين بالجور الفاسد الذي يعيشون فيه وقد سرت فيه عادة إعفاء شعر العانة مكان حلقه وإعفاء اللحية وإطالة الأظافر كالوحوش لا أستبعد أن يأتى يوم يقول فيه بعض أولئك بجواز هذه الأمور المخالفة للفطرة بدعوى أن العصر الذي هم فيه يستدوقها ويستحسنها وأنها من المظاهر الشكلية التي لا يهتم بها الإسلام بل يتركها لأذواقهم يقولون هذا ولو كان من وراء ذلك ضياع الشخصية الإسلامية التي هي من مظاهر قوة الأمة فاللهم هداك (تمام المنة في التعليق على فقه السنة للآلبناني، ص ۸۲ تا ۸۳،

القاعدة الخامسة عشرة)

۱. أحدهما: أن تحريم حلق اللحية دلت عليه السنة بخصوصه.....

الثاني: أن حلق اللحية مجاهر بمعصيته، وأثارها يادية عليه باستمرار في حالة توم، ويقظته، وعبادته، وفراغه.....

الوجه الثالث: أن حلق اللحية تغيير للمظهر الإسلامى في الفرد والجماعة، وعدول به عن مظهر الأنبياء والمرسلين، والذين اتبعوهم بإحسان، وهذا أمر زائد على كونه مجرد معصية.

الوجه الرابع: أن حلق اللحية تشبه بأعداء الله تعالى من المجوس، والمشركين، وتحويل للمظهر الإسلامى إلى مظهر شرك ومجوسية، فهو معصية لرسول الله صلى الله عليه وسلم، وتشبه بأعداء الله عز وجل، وهاتان مفسدتان: المعصية، والتشبه. ﴿بقية حاشيا گلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

(۸)..... اسلامی یا دینی شعار کی خلاف ورزی

آٹھواں گناہ یہ ہے کہ ڈاڑھی رکھنا اسلام یا کم از کم نیک اور دیندار لوگوں کا شعار ہے، جس کی حفاظت واجب ہے، اور اس کی خلاف ورزی کرنا گناہ ہے، کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ڈاڑھی بڑھانے کا حکم فرماتے وقت کافروں کی مخالفت کا ذکر فرمایا ہے (کذائی کفایت المفتی ج ۹ ص ۱۷۱، وانظروا العوام جوب ج ۱ ص ۹۰) ۱۔

ملاحظہ رہے کہ اگر ڈاڑھی پوری طرح منڈائی نہ جائے بلکہ کاٹ کر ایک مٹھی سے کم کر دی جائے تو بھی گناہ ہے، کیونکہ اس میں بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت اور کافروں کی مشابہت پائی

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

الوجه الخامس: أن في حلق اللحية تغييرا لخلق الله تعالى وهو من أوامر الشيطان كما قال تعالى عنه) ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله فقد خسر خسرانا مبينا يعدهم ويمنيهم وما يعدهم الشيطان إلا غرورا أولئك مأواهم جهنم ولا يجدون عنها محيصا (مجموع فتاوى ورسائل العثيمين، ج ۵ ص ۱۳۱، ۱۳۲)

۱۔ (ومن تشبه بقوم فهو منهم) أي حكمه حكمهم وذلك لأن كل معصية من المعاصي ميراث أمة من الأمم التي أهلكتها الله، فاللوطية ميراث عن قوم لوط وأخذ الحق بالزائد ودفعه بالناقص ميراث قوم شعيب والعلو في الأرض ميراث قوم فرعون والتكبر والتجبر ميراث قوم هود فكل من لبس من هؤلاء شيئا فهو منهم وهكذا (فيض القدير، تحت رقم الحديث ۳۱۵۲)

(من تشبه بقوم): أي من شبه نفسه بالكفار مثلا في اللباس وغيره، أو بالفاسق أو الفجار أو بأهل التصوف والصلحاء الأبرار. (فہو منهم): أي فی الإثم والخیر (مرقاة المفاتیح، ج ۷ ص ۲۷۸۲، کتاب اللباس)

(باب وجوب) السعی بین (الصفاء والمروة وجعل) بضم الجیم مبنیا للمفعول وجوب السعی بینہما (من شعائر اللہ) من أعلام مناسکہ جمع شعيرة وهي العلامة (إرشاد الساری للقسطلانی، ج ۳، ص ۱۸۶، باب وجوب الصفاء والمروة وجعل من شعائر اللہ) إعفاء اللحية التي تميز المسلم من الكافر كما قال صلى الله عليه وسلم: خالفوا المشركين احفوا وفي رواية قصوا الشوارب وأوفوا اللحى " رواه الشيخان وغيرهما عن ابن عمر وغيره (سلسلة الاحاديث الضعيفة، ج ۱ ص ۲۵۳، تحت رقم الحديث ۱۲۹)

جاتی ہے۔ ۱۔

البتہ اس میں عورتوں اور بچوں کے ساتھ پوری طرح مشابہت کا گناہ نہیں پایا جاتا، اس لئے باوجودیکہ ڈاڑھی کا ایک مٹھی سے کم کرنا بھی گناہ اور حرام ہے، مگر اس کا گناہ پوری طرح ڈاڑھی منڈوانے کے گناہ سے کسی قدر کم ضرور ہے۔ ۲۔

وَاللّٰهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالٰی اَعْلَمُ وَعِلْمُهُ اَتَمُّ وَاحْكُمْ۔

۱۔ قال الحافظ فی (الفتح ۱۰/۲۹۶) وهو المراد فی حدیث ابن عمر، فإنهم كانوا یقصون لحاهم، ومنهم من كان یحلقها۔
قلت: وفيه إشارة قوية إلى أن قص اللحية - كما تفعل بعض الجماعات - هو كحلقها من حيث التشبه، وأن ذلك لا يجوز۔ والسنة التي جرى عليها السلف من الصحابة وغيرهم إعفاؤها إلا ما زاد على القبضة؛ فقص الزيادة۔ وقد فصلت هذا فی غیر ما موضع تفصیلاً (سلسلة الاحادیث الضعیفة، ج ۵ ص ۱۲۵، تحت رقم الحدیث ۲۱۰۷)

۲۔ چنانچہ کفایت المفتی میں ہے کہ:

منڈانے اور ایک مشت سے کم رکھنے میں حکم متفاوت ہوگا، یعنی منڈانے والا زیادہ مؤاخذہ وار ہے، اور

کتر دانے والا اس سے کم (کفایت المفتی مدلل و مکمل ج ۹ ص ۱۷۸)

مندرجہ بالا تفصیل سے بعض حضرات کے اس شبہ کا بھی جواب ہو گیا کہ ڈاڑھی کا مقصد تو مرد اور عورت میں امتیاز ہے، لہذا یہ امتیاز جتنی مقدار ڈاڑھی کے رکھنے سے پورا ہو جائے، وہ کافی ہے، اور ایک مٹھی کی مقدار ضروری نہیں۔

جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اس صورت میں مذکورہ گناہ سے تو کسی درجہ میں بچت ہو جاتی ہے، مگر دوسرے گناہ پھر بھی موجود رہتے ہیں اور ڈاڑھی کے حکم کا دار و مدار صرف مذکورہ مقصد کی تکمیل پر نہیں۔

السؤال: هناك رجلان أحدهما یحلق لحيته والآخر یقصر منها ما دون القبضة، فهل هما شيء واحد من حيث مخالفتهما للشرع المظهر، أم بينهما فرق؟ الجواب: ليسوا سواء؛ لأن بعض الشرعیهون من بعض، ومعلوم أن الذي یحلقها فعل أمراً محرماً أكثر مما فعله من قصر منها، فهم مخطئون جميعاً وهم متفاوتون فی الخطأ، إذ لا شك أن الحلق أسوأ من التقصیر (شرح سنن أبی داود۔ لعبد المحسن العباد، ج ۹ ص ۳۲، حکم حلق اللحية وتقصیرها)

ڈاڑھی کے متعلق چند شبہات و اعتراضات کا جائزہ

آج کل شرعی ڈاڑھی پر مختلف قسم کے اعتراضات و شبہات کئے جاتے ہیں، اور اگرچہ بعض اعتراضات و شبہات کے جوابات ہمارے گزشتہ مضمون کے ضمن میں مختلف مقامات پر گزر چکے ہیں، لیکن کیونکہ یہ اعتراضات و شبہات خاص عنوان کے ساتھ معاشرہ میں ایک سازش کے تحت پھیلانے جاتے ہیں، جس کی وجہ سے وہ بہت سے عوام کے ذہنوں میں بیٹھے ہوئے ہیں، اور ان کی بناء پر بہت سے عوام شرعی ڈاڑھی کے حکم پر عمل پیرا ہونے سے محروم رہتے ہیں۔

اس لئے اس قسم کے چند مشہور و معروف اعتراضات و شبہات اور ان کے جوابات مستقل عنوانات کے تحت ذکر کیے جاتے ہیں۔

(۱)

کیا اسلام میں ڈاڑھی منڈانے کی سخت ممانعت ہے؟

اعتراض:..... کیا اسلام میں ڈاڑھی منڈانے کی سخت ممانعت ہے کہ جس کی وجہ سے ڈاڑھی پر زور دیا جاتا ہے؟

جواب:..... جی ہاں! شریعت میں ڈاڑھی منڈانے کی سخت ممانعت ہے، کیونکہ احادیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے امر کے الفاظ سے ڈاڑھی کا حکم فرمایا ہے اور یہ بات شریعت میں اپنے موقع پر ثابت ہو چکی ہے کہ امر کے الفاظ سے اصل واجب حکم ثابت ہوتا ہے اور واجب حکم کی خلاف ورزی حرام ہے اور کسی چیز کا حرام ہونا یہی سخت ممانعت ہے۔

علاوہ ازیں اس میں اور بھی کئی گناہ شامل ہیں، مثلاً غیر مسلموں کے ساتھ مشابہت، عورتوں اور تمکھوروں کے ساتھ مشابہت اور تغیر خلق اللہ وغیرہ اور یہ تمام کام گناہ ہیں (جیسا کہ آگے

آتا ہے اور پیچھے بھی گزر چکا) (کذافی امداد الفتاویٰ ج ۶ ص ۱۵۰) ۱۔

(۲)

اکثر مسلمان ڈاڑھی کیوں منڈاتے ہیں؟

اعتراض:.....عرب و عجم میں بہت سے مسلمان ڈاڑھی منڈاتے ہیں اور اس کو گناہ بھی نہیں سمجھا جاتا، اس کی کیا وجہ ہے؟

جواب:.....جو لوگ ایسا کرتے ہیں اس کی دلیل اور وجہ انہی کے ذمہ ہے، ان کے عمل کی دلیل اور وجہ ہمارے ذمہ نہیں، ہم نے تو اس عمل کے خلاف، مسئلہ دلیل سے واضح کر دیا، دوسرے یہ ضروری نہیں کہ اگر کوئی مسلمان کوئی گناہ کرے تو وہ اس کو گناہ بھی نہ سمجھتا ہو۔

کتنے گناہ معاشرے میں ایسے پھیلے ہوئے ہیں کہ جن کو لوگ گناہ سمجھ کر کرتے ہیں، پھر شریعت کا قاعدہ ہے کہ کسی یقینی گناہ کے عام ہو جانے سے وہ کام حلال اور جائز نہیں ہو جایا کرتا۔ اور اگر بالفرض مان لیا جائے کہ لوگ اس کو گناہ نہیں سمجھتے تو یاد رکھیے کہ کسی کے گناہ نہ سمجھنے سے ناجائز کام جائز اور حرام کام حلال نہیں ہو جایا کرتا، جس طرح کہ اس کے برعکس کسی جائز اور حلال کام کے ناجائز اور حرام سمجھنے سے وہ کام ناجائز یا حرام نہیں ہو جایا کرتا، جیسا کہ بہت سے لوگ غیبت کو حلال کام کی طرح اور بیوہ کے دوسرا نکاح کرنے کو حرام کام کی طرح سمجھتے ہیں حالانکہ اس کے باوجود غیبت حرام اور بیوہ کا دوسری جگہ نکاح کرنا حلال کام ہے۔ ۲۔

(کذافی امداد الفتاویٰ ج ۶ ص ۱۵۰)

۱۔ ذهب الجمهور الى ان صيغة الامر حقيقة في الوجوب لغة وشرعاً ومن حيث العقل والنقل، فاذا ورد الامر متجرباً عن القرائن اقتضى الوجوب (ادلة تحريم حلق اللحية، صفحة ۹، المبحث الاول، فصل الامر حقيقة في الوجوب، لمحمد بن احمد بن اسماعيل، الناشر: مكتبة دار الازرقم، الكويت، الطبعة الرابعة، ۱۴۰۵ھ - ۱۹۸۵م)

۲۔ فلا قيمة للمعرف ما دام أنه يعارض الشرع، ومثل العلماء لذلك فقالوا: لو جرى العرف بحلق اللحية لم يكن عرفاً معتبراً؛ لأنه يُصادم الشرع (شرح زاد المستقنع للشنقيطي، ج ۳ ص ۱۹، حكم كشف القفل في غير الصلاة)

(۳)

ڈاڑھی منڈانا صغیرہ گناہ ہے یا کبیرہ؟

اعتراف:..... ڈاڑھی منڈانا کس درجہ کا گناہ ہے صغیرہ گناہ ہے یا کبیرہ؟

جواب:..... اول تو یہ سوال کرنا اس لئے بے کار ہے کہ گناہ صغیرہ ہو یا کبیرہ، اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہر ایک سے بچنے کا حکم ہے، اگر صغیرہ گناہ کے کرنے کی اجازت ہوتی، تو پھر یہ سوال کسی درجہ میں کارآمد ہو سکتا تھا، دوسری بات یہ ہے کہ بہت سے علماء کی تحقیق کے مطابق یہ کبیرہ گناہ ہے، خاص طور پر جبکہ ڈاڑھی منڈانے یا چھوٹی کرانے کا عمل بار بار کیا جائے، جیسا کہ عوام اس گناہ کو بار بار ہر دوسرے تیسرے دن، جبکہ بعض اس سے کم و بیش عرصہ میں کرتے رہتے ہیں، کیونکہ کبیرہ گناہ کی علامت و نشانی یہ طے ہو چکی ہے کہ اس پر شریعت کی طرف سے کوئی وعید آئی ہو اور اس گناہ پر وعید آئی ہے (جیسا کہ ابھی ذکر آتا ہے) اس کے علاوہ گناہ کو ہلکی چیز سمجھنے اور عام گناہ پر قائم دائم رہنے اور اس پر جے رہنے یا بار بار کرتے رہنے سے صغیرہ گناہ بھی کبیرہ گناہ کی شکل اختیار کر لیتا ہے، اور ڈاڑھی منڈانے کے عمل کو تو جاہل عوام کی طرف سے آجکل اس سے بڑھ کر (نعوذ باللہ تعالیٰ) استحلال یعنی حلال سمجھنے بلکہ اس سے بھی بڑھ کر استحسان یعنی اچھا سمجھنے اور اس کے مقابلہ میں ڈاڑھی رکھنے کو معیوب اور برا سمجھنے کا درجہ دے دیا گیا ہے، جس میں کفر کا اندیشہ ہے (کذا فی امداد الفتاویٰ ج ۲ ص ۱۵۰) ۱۔

(۴)

کیا قرآن مجید میں ڈاڑھی کا حکم موجود ہے؟

اعتراف:..... قرآن مجید میں اول سے آخر تک کہیں بھی ڈاڑھی کا حکم نہیں ہے، پھر یہ حکم ۱۔ اور ڈاڑھی منڈانے کے باعث فسق ہونے کی بحث آگے مسائل کے ضمن میں آتی ہے۔

کہاں سے نکالا گیا؟

جواب:..... اس کی کیا دلیل ہے کہ جو بات قرآن مجید میں صاف طور پر موجود نہ ہو، اس پر عمل کرنا واجب نہیں یا وہ شریعت کا حکم نہیں؟ کئی آیات سے صاف طور پر ثابت ہوتا ہے کہ حدیث بھی شرعی حجت اور دلیل ہے اور حدیث شریف سے ضروری درجہ کا ثابت شدہ حکم بھی واجب العمل ہوتا ہے، اور ڈاڑھی کا حکم ایک حدیث کے بجائے کئی احادیث میں آیا ہے۔ نیز ڈاڑھی منڈانا اصلاً کافروں کا فعل ہے۔

جس کے بارے میں حدیث میں ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَشَبَهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ

مِنْهُمْ (ابوداؤد) ۱

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے کسی قوم کی مشابہت اختیار

کی، تو وہ انہی میں سے ہوگا (ابوداؤد)

احادیث میں یہ مضمون آیا ہے کہ:

سن لو! اور آگاہ ہو جاؤ! کہ مجھے اللہ کی طرف سے (ہدایت کے لئے) قرآن مجید

بھی عطا ہوا ہے، اور اس کے جیسا اور بھی (یعنی احادیث مبارکہ)

سن لو! قریب میں کچھ پیٹ بھرے لوگ پیدا ہوں گے جو اپنے شاندار تخت (اور

عمدہ نشست گاہوں) پر (آرام سے) بیٹھے ہونے کی حالت میں لوگوں سے کہیں

گے کہ بس قرآن ہی کو لے لو، اس میں جس چیز کا حلال ہونا آیا ہے اس کو حلال

سمجھو اور جس کا حرام ہونا آیا ہے اس کو حرام سمجھو (اور اس کے علاوہ کسی اور چیز کو

حلال و حرام نہ سمجھو) حالانکہ واقعہ یہ ہے کہ جن چیزوں کو اللہ کے رسول نے حرام

قرار دیا ہے وہ بھی ان ہی چیزوں کی طرح حرام ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے حرام قرار

۱۔ رقم الحديث ۴۰۳۱، کتاب اللباس، باب فی لبس الشهرة.

دیا ہے (ابوداؤد، دارمی، ابن ماجہ، مسند احمد) ۱۔

ایک دوسری حدیث میں یہ مضمون آیا ہے کہ:

ایسا نہ ہو کہ تم میں سے کسی کو اس حال میں پاؤں (یعنی اس کا یہ حال ہو) کہ وہ اپنی شاندار نشست پر ٹیک لگا کر (تکبر کے انداز میں) بیٹھا ہو اور اس کو میری کوئی حدیث پہنچے، جس میں میں نے کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے کا حکم دیا ہو تو وہ کہے کہ ہم نہیں جانتے، ہم تو بس اسی حکم کو مانیں گے جو ہم کو قرآن میں ملے گا (ابوداؤد،

ترمذی، ابن ماجہ، مسند احمد) ۲۔

۱۔ عن المقدم بن معدی کرب عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انه قال: "الا ایتی اوتیت الکتاب، ومثله معہ الا یوشک رجل شعبان علی اریکته یقول علیکم بهذا القرآن فما وجدتم فیہ من حلال فاحلوه، وما وجدتم فیہ من حرام فحرموه، الا لا یحل لکم لحوم الحمار الاہلی، ولا کل ذی ناب من السبع، ولا لقطۃ معاهد، الا ان یتستغنی عنہا صاحبہا، ومن نزل بقوم فعلیہم ان یقرؤہ فإن لم یقرؤہ فله ان یعقبہم بحمل قراہ (سنن ابی داؤد، رقم الحدیث ۴۶۰۴، کتاب السنۃ، باب فی لزوم السنۃ، واللفظ لہ، سنن ابن ماجہ رقم الحدیث ۱۲، سنن الدارمی، رقم الحدیث ۶۰۶)

عن المقدم بن معدی کرب، قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "الا هل عسی رجل یبلغہ الحدیث عنی وهو متکء علی اریکته، فیقول: بیننا وبينکم کتاب اللہ، فما وجدنا فیہ حلالا استحللناہ. وما وجدنا فیہ حراما حرمانا، وإن ما حرم رسول اللہ کما حرم اللہ (سنن الترمذی، رقم الحدیث ۲۶۶۳)

قال الترمذی: هذا حدیث حسن غریب من هذا الوجه.

حدثنی الحسن بن جابر، قال: سمعت المقدم بن معدی کرب، یقول: حرم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم خیبر اشیاء، ثم قال: "یوشک أحدکم ان یکذبنی وهو متکء علی اریکته یحدث بحدیثی، فیقول: بیننا وبينکم کتاب اللہ، فما وجدنا فیہ من حلال استحللناہ، وما وجدنا فیہ من حرام حرمانا، الا وإن ما حرم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثل ما حرم اللہ" (مسند احمد، رقم الحدیث ۱۷۱۹۴)

فی حاشیۃ مسند احمد: حدیث صحیح.

۲۔ عن عبید اللہ بن أبی رافع، عن أبیہ، عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: لا ألفین أحدکم متکئا علی اریکته یأتیہ الأمر من أمری مما أمرت به او نہیت عنه فیقول لا ندری ما وجدنا فی کتاب اللہ اتبعناہ (سنن ابی داؤد، رقم الحدیث ۴۶۰۵، کتاب السنۃ، باب فی لزوم السنۃ، واللفظ لہ، سنن الترمذی، رقم الحدیث ۲۶۶۳، سنن ابن ماجہ، رقم

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

لہذا یہ اعتراض کہ جس بات کا حکم قرآن میں نہ ہو اس پر عمل واجب نہیں، ایک طرح سے حدیث کے انکار کی نشانی ہے۔

حضرت ابو یوسف یحنا بن زید ازدی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

بَلَّغْنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْوُشْرِ، وَالْوُشْمِ،
وَالْتَتْفِيفِ، وَالْمُشَاغَرَةِ، وَالْمُكَامَةِ، وَالْوِصَالِ، وَالْمَلَامَةِ (مسند

احمد، رقم الحديث ۱۷۲۰۸) ۱۔

ترجمہ: ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دانتوں کو (خوبصورتی کے لئے) باریک کرنے اور جسم گودنے (یعنی جسم کی کھال میں رنگ بھرا کر لکھائی کرانے) اور بال اُکھاڑنے اور ادلا بدلی میں نکاح کرنے سے (جس میں ایک طرف کی لڑکی کا مہر، دوسری طرف کی لڑکی کے مہر کے بدلے میں رکھا جائے) اور ایک دوسرے کے ساتھ (بغیر حائل کے ننگے ہو کر) جسم ملانے اور بالوں کے ساتھ بال ملانے اور ملامتہ والی خرید و فروخت کرنے (یعنی کسی چیز پر پتھر وغیرہ لگ جانے اور نہ لگنے پر خرید و فروخت ہونے نہ ہونے کا حکم لگانے) سے منع فرمایا ہے (مسند احمد)

چہرے کے بال اُکھاڑنے میں عورتوں کے ساتھ مرد بھی داخل ہیں، جیسا کہ آج کل بعض

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

الحديث ۱۳، مسند احمد، رقم الحديث ۲۳۸۷۶

قال الترمذی: هذا حديث حسن وروى بعضهم هذا الحديث عن سفيان، عن ابن المنكدر، عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلًا. وعن سالم أبي النضر، عن عبيد الله بن أبي رافع، عن أبيه، عن النبي صلى الله عليه وسلم "وكان ابن عيينة إذا روى هذا الحديث على الانفراد بين حديث محمد بن المنكدر من حديث سالم أبي النضر، وإذا جمعهما روى هكذا، وأبو رافع مولى النبي صلى الله عليه وسلم اسمه: أسلم"

فی حاشیہ مسند احمد: إسناده صحيح، رجاله ثقات رجال الشيخين.

۱۔ فی حاشیہ مسند احمد: صحيح لغيره.

لوگ قرینڈنگ Threading اور پلکنگ Plucking کا عمل کرتے ہیں، اور مردوں کا ڈاڑھی کے بال اکھاڑنا اور منڈانا بھی داخل ہے، خواہ سفید بال ڈور کرنا مقصود ہو، یا عام ڈاڑھی کے بالوں کو ختم کرنا مقصود ہو۔ ۱۔

اور ایک روایت میں بالکل اسی طرح کا واقعہ آیا ہے جو یہاں اعتراض کرنے والے نے پیش کیا ہے۔

چنانچہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ:

لَعَنَ اللَّهُ الْوَاحِشَاتِ وَالْمُوتَشِمَاتِ، وَالْمُتَمَصِّصَاتِ وَالْمُتَقَلِّحَاتِ،
لِللَّحْسَنِ الْمُغْيِرَاتِ خَلَقَ اللَّهُ قَبْلَ ذَلِكَ امْرَأَةً مِنْ بَنِي آسَدٍ يُقَالُ لَهَا
أُمُّ يَعْقُوبَ، فَجَاءَتْ فَقَالَتْ: إِنَّهُ بَلَغَنِي عَنْكَ أَنَّكَ لَعَنْتَ كَيْتَ
وَكَيْتَ، فَقَالَ: وَمَا لِي أَلْعَنُ مَنْ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ، وَمَنْ هُوَ فِي كِتَابِ اللَّهِ، فَقَالَتْ: لَقَدْ قَرَأْتُ مَا بَيْنَ اللُّوحَيْنِ،
فَمَا وَجَدْتُ فِيهِ مَا تَقُولُ، قَالَ: لَيْتَنِي كُنْتُ قَرَأْتِيهِ لَقَدْ وَجَدْتِيهِ، أَمَا
قَرَأْتَ: وَمَا آتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا؟ قَالَتْ:
بَلَى، قَالَ: فَإِنَّهُ قَدْ نَهَى عَنْهُ، قَالَتْ: فَإِنِّي أَرَى أَهْلَكَ يَفْعَلُونَهُ، قَالَ:
فَاذْعِبِي فَاَنْظُرِي، فَذَعَبَتْ فَانْظُرَتْ، فَلَمْ تَرَ مِنْ حَاجَتِهَا شَيْئًا، فَقَالَتْ:
لَوْ كَانَتْ كَذَلِكَ مَا جِئْتُهَا (بخاری) ۲۔

ترجمہ: اللہ ان عورتوں پر لعنت فرماتا ہے، جو بدن کو گودتی ہیں (یعنی جسم کی کھال

۱۔ (والنتف) : أى وعن نتف النساء الشعور من وجوههن، أو نتف اللحية أو الحاجب بأن ينتف
البياض منهما، أو نتف الشعر عند المصيبة، والنهى عن الوشر والوشم لما فيهما من تغيير خلق الله،
ذكره القاضى وغيره من الشراح (مرقاة المفاتيح، ج ۷، ص ۲۷۸، كتاب اللباس)
قال ابن العربى وإنما نهى عن النتف دون الخضب لأن فيه تغيير الخلقة من أصلها بخلاف الخضب
فإنه لا يغير الخلقة علي الناظر إليه والله أعلم (فتح الباری لابن حجر، ج ۱۰، ص ۳۵۵، قوله باب
الخضاب)

۲۔ رقم الحديث ۴۸۸۶، كتاب تفسير القرآن، باب وما آتاكم الرسول فخذوه.

میں رنگ بھردا کر لکھائی کرتی ہیں) اور جو عورتیں جسم گود دواتی ہیں اور چہرے کے بال اکھڑ داتی ہیں حسن کے لئے دانتوں کو کشادہ کراتی ہیں اللہ تعالیٰ کی بنائی ہوئی صورت کو بدلنے والی ہیں، بنی اسد کی ایک عورت کو، جس کا نام ام یعقوب تھا، یہ خبر ملی تو وہ (حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس) آئی اور کہا کہ مجھے معلوم ہوا ہے کہ آپ نے اس طرح لعنت کی ہے تو حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں کیوں اس پر لعنت نہ کروں، جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت کی ہے اور جو کتاب اللہ میں بھی ہے اس عورت نے کہا کہ میں نے قرآن کو پڑھ لیا ہے جو دو لوحوں کے درمیان ہے (یعنی پورا قرآن پڑھا ہے) لیکن جو تم کہتے ہو وہ میں نے اس میں نہیں پایا تو حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر تو (صحیح معنی میں قرآن کو) پڑھتی تو ضرور اس میں (اس لعنت کا ذکر) پاتی، کیا تو نے (سورہ حشر کی) یہ آیت نہیں پڑھی کہ رسول جو کچھ تمہیں دے اس کو لے لو اور جس سے روکے باز آ جاؤ، اس نے کہا کہ جی ہاں! حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان چیزوں سے منع فرمایا ہے، اس عورت نے کہا کہ تمہاری بیوی ایسا کرتی ہے انہوں نے کہا جا کر دیکھ آ، چنانچہ وہ گئی اور دیکھا تو کچھ نہ پایا، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر وہ ایسا کرتی تو میرے ساتھ نہ رہتی (بخاری)

اس حدیث میں ملعون ہونے کی علت یعنی اصل وجہ ”تفسیر خلق اللہ“ یعنی اللہ کی فطرت و خلقت کو بدلنا بتلائی گئی ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے ارشاد کے مطابق بالکل بعینہ اسی طرح ڈاڑھی کا حکم بھی قرآن کے احکام میں داخل ہے۔

بلکہ غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ڈاڑھی کا حکم مذکورہ طریقہ سے بھی زیادہ صاف طور پر

قرآن مجید سے ثابت ہے اور وہ اس طرح کہ قرآن مجید میں یہ بات صاف طور پر موجود ہے کہ شیطان نے ملعون و مردود ہوتے وقت کہا تھا کہ:

وَلَا تُرْنَهُمْ فَلْيَغَيِّرَنَّ خَلْقَ اللَّهِ (سورة النساء رقم الآية ۱۱۹)

ترجمہ: میں انسانوں کو ضرور حکم دوں گا کہ وہ اللہ تعالیٰ کی بنائی ہوئی صورت کو بگاڑا کریں (سورہ نساء)

قرآن مجید کی یہ آیت صاف طور پر اللہ تعالیٰ کی بنائی ہوئی صورت کو بگاڑنے کے شیطانی حکم اور اس کے قبیح اور برا ہونے کی وضاحت کر رہی ہے اور ڈاڑھی کا منڈانا اللہ تعالیٰ کی اس فطری صورت کو بگاڑنے میں داخل ہے (تفسیر بیان القرآن)

اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی مذکورہ حدیث میں جن چیزوں پر لعنت کی گئی ہے ان سب کی وجہ اللہ تعالیٰ کی فطری صورت کو بگاڑنا یعنی ”تغییر خلق اللہ“ بتلائی گئی ہے اور ڈاڑھی منڈانے میں ان چیزوں سے زیادہ اللہ تعالیٰ کی صورت کو بگاڑنا پایا جاتا ہے۔

خلاصہ یہ کہ ڈاڑھی منڈانا ”تغییر خلق اللہ“ (یعنی اللہ تعالیٰ کی بنائی ہوئی صورت کو بگاڑنا) ہے، جس کا حرام ہونا قرآن مجید میں موجود ہے، پس اس طرح ڈاڑھی منڈانے کا حرام ہونا قرآن مجید سے ثابت ہوا۔

غرضیکہ ڈاڑھی منڈانے کا گناہ ہونا اصولی اور جزئی طور پر احادیث کے ساتھ ساتھ قرآن مجید سے بھی ثابت ہو گیا (کذا فی امداد الفتاویٰ ج ۶ ص ۱۵۱)

اس کے علاوہ قرآن مجید میں حضرت موسیٰ علیہ الصلاۃ والسلام کا حضرت ہارون علیہ الصلاۃ والسلام کی ڈاڑھی پکڑنے کا واقعہ مذکور ہے۔

جس سے معلوم ہوا کہ حضرت ہارون علیہ الصلاۃ والسلام کی ڈاڑھی اتنی بڑی تھی کہ ایک مٹھی میں آ جاتی تھی۔

اور احادیث میں ڈاڑھی بڑھانے کو فطرت یعنی انبیاء علیہم الصلاۃ والسلام کی خصلت و عادت

قرار دیا گیا ہے، اور انبیاء علیہم السلام کی اتباع کا قرآن مجید میں حکم دیا گیا ہے۔
اس سے معلوم ہوا کہ ڈاڑھی اور اس کا حکم قرآن مجید سے بھی ثابت ہے۔ ۱

(۵)

کیا ڈاڑھی منڈانے والا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا مقبول امتی نہیں؟

اعتراض:..... کیا ایسی کوئی بات حدیث میں موجود ہے کہ جس نے ڈاڑھی منڈائی وہ نبی صلی

۱۔ قوله تعالى: قال يا ابن أم لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي إني خشيت أن تقول فرقت بين بنى إسرائيل ولم ترقب قولي.

ذكر جل وعلا في هذه الآية الكريمة: أن هارون قاله لأخيه موسى يا ابن أم لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي وذلك بدل على أنه لشدة غضبه أراد أن يمسك برأسه ولحيته. وقد بين تعالى في الأعراف أنه أخذ برأسه يجره إليه. وذلك في قوله: وألقى الألواح وأخذ برأس أخيه يجره إليه قال ابن، وقوله: ولم ترقب قولي، من بقية كلام هارون. أي: خشيت أن تقول فرقت بين بنى إسرائيل، وأن تقول لي لم ترقب قولي أي: لم تعمل بوصيتي وتمتثل أمري.

تنبيه: هذه الآية الكريمة بضميمة آية الأنعام إليها تدل على لزوم إعفاء اللحية، فهي دليل قرآني على إعفاء اللحية وعدم حلقها. وآية الأنعام المذكورة هي قوله تعالى: ومن ذريته داود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهارون الآية. ثم إنه تعالى قال بعد أن عد الأنبياء الكرام المذكورين أولئك الذين هدى الله فيهداهم اقتده، فدل ذلك على أن هارون من الأنبياء الذين أمر نبينا - صلى الله عليه وسلم - بالاعتداء بهم، وأمره - صلى الله عليه وسلم - بذلك أمر لنا. لأن أمر القدوة أمر لأتباعه كما بينا إيضاحه بالأدلة القرآنية في هذا الكتاب المبارك في سورة المائدة وقد قدمنا هناك: أنه ثبت في صحيح البخاري: أن مجاهداً سأل ابن عباس: من أين أخذت السجدة في ص قال: أو ما تقرأ ومن ذريته داود، أولئك الذين هدى الله فيهداهم اقتده، فسجد لها داود فسجدها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فإذا علمت بذلك أن هارون من الأنبياء الذين أمر نبينا - صلى الله عليه وسلم - بالاعتداء بهم في سورة الأنعام، وعلمت أن أمره أمر لنا. لأن لنا فيه الأسوة الحسنة، وعلمت أن هارون كان موفراً شعر لحيته بدليل قوله لأخيه: لا تأخذ بلحيتي لأنه لو كان حالقاً لما أراد أخوه الأخذ بلحيته تبين لك من ذلك بإيضاح: أن إعفاء اللحية من السمات الذي أمرنا به في القرآن العظيم، وأنه كان سمات الرسل الكرام صلوات الله وسلامه عليهم. والعجب من الذين مضخت ضمائرهم، واضمحلت ذوقهم، حتى صاروا يفرون من صفات الذكور، وحرف الرجولة، إلى غنوة الأنوثة، ويمثلون بوجوههم بحلق أذقانهم، ويتشبهون بالنساء حيث يحاولون القضاء على أعظم الفوارق الحسية بين الذكر، والأنثى وهو اللحية (تفسير أضواء البيان، ج ۴ ص ۹۱، ۹۲، سورة طه، للشيخ محمد الأمين الشنقيطي)

اللہ علیہ وسلم کی امت میں سے نہیں۔

جواب:..... کئی احادیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ڈاڑھی بڑھانے اور مونچھیں کٹانے کا حکم فرمایا ہے جس سے معلوم ہوا کہ ان دونوں چیزوں کا حکم متماثل اور ایک دوسرے کے مثل ہے یعنی دونوں کا حکم یکساں طریقہ پر واجب ہے۔

اور ایک روایت میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مونچھیں کٹانے اور ڈاڑھی بڑھانے کا حکم فرما کر ارشاد فرمایا کہ:

بے شک جس نے ہمارے غیروں کے طریقہ پر عمل کیا، وہ ہم میں سے نہیں (ہجم

کبیر و اوسط للطبرانی) ۱۔

اور ایک روایت میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ:

جس نے مونچھیں نہیں کٹائیں وہ ہم میں سے نہیں (ترمذی، نسائی وغیرہ) ۲۔

جس کا مطلب یہ ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں سے نہیں اور ایک دوسرے کے مثل اور ایک دوسرے کی طرح چیزوں کا حکم ایک ہوتا ہے، پس جب مونچھیں کٹانے کے حکم کی مخالفت یعنی مونچھیں نہ کٹانے پر یہ وعید سنائی گئی کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں سے نہیں تو یہی وعید ڈاڑھی منڈانے کے بارے میں یقیناً ہوگی، کیونکہ متماثل یعنی ایک دوسرے کے مثل چیزوں کا حکم یکساں ہوتا ہے جس کا پہلے ذکر ہوا۔

اس کے علاوہ احادیث میں چہرہ کے بال اکھاڑنے اور نوچنے کی ممانعت آئی ہے۔

۱۔ قال: قصوا الشوارب، واعفوا اللحى، ولا تمشوا في الأسواق إلا وعليكم الأزر

إله ليس من عمل سنة غيرنا (المعجم الكبير للطبرانی رقم الحديث

۱۳۳۵، ج ۱ ص ۱۵۲، المعجم الاوسط للطبرانی رقم الحديث ۹۳۲۶، عن ابن

عباس)

۲۔ عن زيد بن أرقم، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: من لم يأخذ من شاربه

فليس منا (ترمذی، رقم الحديث ۲۷۶۱، ابواب الادب، باب ماجاء في قص الشارب،

نسائی، رقم الحديث ۱۳، مسند احمد، رقم الحديث ۹۲۶۳، صحيح ابن حبان، رقم

الحديث ۵۳۷۷)

اور احادیث میں چند چیزوں پر لعنت آئی ہے، اس کا ذکر پہلے گزر چکا ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے بارے میں روایت ہے کہ:

انہوں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے لعنت فرمائی ہے جسم کو گودنے اور گودوانے والی عورتوں پر (گودنے کے معنی ہیں جسم پر خاص طریقہ پر کچھ لکھائی یا کوئی نقش و نگار کرنا جو بعد میں مٹا نہیں) اور حسن پیدا کرنے کے لئے منہ کے بال نچوانے والی عورتوں پر اور دانتوں کے درمیان خلا کرانے والی عورتوں پر جو کہ اللہ تعالیٰ کی بنائی ہوئی فطری صورت کو بدلنے والی ہیں، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی یہ بات سن کر ایک عورت آپ کے پاس حاضر ہوئی اور اس نے کہا کہ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ آپ ایسی ایسی (جن کا پہلے ذکر ہوا) عورتوں پر لعنت کرتے ہو؟

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مجھے کیا ہے کہ میں ان پر لعنت نہ کروں جن پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت کی ہے اور قرآن مجید میں بھی ان پر لعنت موجود ہے۔

یہ سن کر اس عورت نے کہا کہ میں نے تو شروع سے آخر تک پورا قرآن پڑھا ہے اس میں تو اس کا ذکر نہیں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر تو قرآن کو غور سے پڑھتی تو اس کا ذکر ضرور پالیتی، کیا تو نے (قرآن میں) یہ نہیں پڑھا کہ:

”مَا آفَاكُمْ الرُّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا“

ترجمہ: جس چیز کا تم کو اللہ کا رسول حکم دیں اس پر عمل کرو اور جس چیز سے روکیں اس سے رک جاؤ (سورہ ہشر)

وہ عورت کہنے لگی کہ ہاں یہ تو میں نے پڑھا ہے۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان

چیزوں سے منع فرمایا ہے (اور قرآن کہتا ہے کہ جس چیز سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منع کریں اس سے رُک جاؤ، تو یہ قرآن کا بھی حکم ہوا) (بخاری، مسلم) ۱۔
مذکورہ اور اس جیسی دوسری حدیثوں میں جن چند کاموں پر لعنت آئی ہے ان کی اصل وجہ اور علت:

”تغییر خلق اللہ“

”یعنی اللہ تعالیٰ کی (بنائی ہوئی) صورت کو بگاڑنا“

بتلائی گئی ہے۔ ۲

۱۔ عن عبد اللہ، قال: لعن اللہ الواشمات والموتشمات، والمتمصصات والمتفجلجات، للحسن المغیرات خلق اللہ فبلغ ذلك امرأة من بنی أسد يقال لها أم یعقوب، فجاءت فقالت: إنه بلغنی عنک أنك لعنت کیت وکیت، فقال: وما لی العن من لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، ومن هو فی کتاب اللہ، فقالت: لقد قرأت ما بین اللوحین، فما وجدت فیہ ما تقول، قال: لئن كنت قرأته لقد وجدته، أما قرأت: ((وما آتاکم الرسول فخذوه وما نهاکم عنه فانتهوا؟)) قالت: بلی، قال: فإنه قد نهی عنه، قالت: فإنی أرى أهلك یفعلونه، قال: فاذھبی فانظری، فذهبت فنظرت، فلم تر من حاجتها شیئا، فقال: لو كانت كذلك ما جامعتها (بخاری، رقم الحديث ۳۸۸۶)

عن عبد اللہ، قال: لعن اللہ الواشمات والمستوشمات، والنامصات والمتمصصات، والمتفجلجات للحسن المغیرات خلق اللہ قال: فبلغ ذلك امرأة من بنی أسد يقال لها: أم یعقوب وكانت تقرأ القرآن، فأتته فقالت: ما حدیث بلغنی عنک أنك لعنت الواشمات والمستوشمات، والمتمصصات والمتفجلجات، للحسن المغیرات خلق اللہ، فقال عبد اللہ: وما لی لا ألعن من لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم؟ وهو فی کتاب اللہ فقالت المرأة: لقد قرأت ما بین لوحی المصحف فما وجدته فقال: "لئن كنت قرأته لقد وجدته، قال اللہ عز وجل: ((وما آتاکم الرسول فخذوه وما نهاکم عنه فانتهوا)) فقالت المرأة: فإنی أرى شیئا من هذا علی امرأتک الآن، قال: اذهبی فانظری، قال: فدخلت علی امرأة عبد اللہ فلم تر شیئا، فجاءت إلیه فقالت: ما رأیت شیئا، فقال: أما لو كان ذلك لم لجامعها (مسلم، رقم الحديث ۲۱۲۵ "۱۲۰")

۲۔ قوله المغیرات خلق اللہ هی صفة لازمة لمن یصنع الوشم والنمص والفجل وكذا الوصل علی إحدى الروایات (فتح الباری لابن حجر، ج ۱۰، ص ۳۷۳، قوله باب المتفجلجات للحسن) قال الخطابی إنما ورد الوعيد الشدید فی هذه الأشياء لما فیها من الغش والخداع ولورخص فی شیء منها لكان وسيلة إلی استجازة غیرها من أنواع الغش ولما فیها من تغیر الخلقة وإلی ذلك ﴿بتیر ما شیا گلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اور قاعدہ ہے کہ وہ علت کسی اور چیز میں بھی پائی جائے تو اس کا حکم بھی وہی ہوتا ہے اور ڈاڑھی منڈانے میں یہ علت یعنی ”تغییر خلق اللہ“ یقینی طور پر پائی جاتی ہے۔ ۱۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

الإشارة في حديث ابن مسعود بقوله المغيرات خلق الله والله أعلم (فتح الباری لابن حجر، ج ۱۰، ص ۳۸۰، قوله باب المسترهمة)

قوله: (المغيرات خلق الله) ، يشمل ما ذكر قبله ولذلك قال: المغيرات بدون الواو: لأن ذلك كله تغيير لخلق الله تعالى وتزوير وتدليس، وقيل: هذا صفة لازمه للتفليح (عمدة القاری، ج ۱۹، ص ۲۲۵، باب: وما آتاكم الرسول فخذوه)

قوله: (المغيرات خلق الله تعالى) كالتعليل لوجوب اللعن (عمدة القاری، ج ۲۲، ص ۶۳، باب المتفليحات للحسن)

(خلق الله تعالى) صفة لازمة لمن فعل الثلاثة المذكورة وهو كالتعليل لوجوب اللعن المستدل به على الحرمة وفي باب المتنصصات الآتی بعد باب إن شاء الله تعالى (ارشاد الساری للقسطالانی، ج ۸، ص ۴۷۴، باب المتفليحات للحسن)

۱۔ مما سبق من النصوص يمكن للمسلم الذي لم تفسد فطرته أن يأخذ منها أدلة كثيرة قاطعة على وجوب إعفاء اللحية وحرمة حلقها :

أولاً: أمر الشارع بإعفائها والأصل في الأمر الوجوب فثبت المدعى

ثانياً: حرم تشبه الرجال بالنساء وحلق الرجل لحيته فيه تشبه بالنساء فيما هو من أظهر مظاهر أنوثتهن فثبت حرمة حلقها ولزم وجوب إعفائها

ثالثاً: لعن النامصة - وهي التي تنشف شعر حاجبيها أو غير بقصد التجميل - وعلل ذلك بأنه تغيير لخلق الله تعالى والذي يحلق لحيته إنما يفعل ذلك للحسن - زعم - وهو في ذلك يغير خلقه الله تعالى فهو في حكم النامصة تماماً ولا فرق إلا في اللفظ ولا اعتقد أنه يوجد اليوم على وجه الأرض ظاهري يجسد على ظاهر اللفظ ولا يمعن النظر في المعنى المقصود منه ولا سيما إذا كان مقروناً بعلة يقتضي عدم الجمود عليه كقوله عليه السلام ههنا . . . : ”للحسن المغيرات خلق الله“

ورثمة دليل رابع وهو أنه صلى الله عليه وسلم جعل إعفاء اللحية من الفطرة كما جعل منها قص الأظفار وحلق العانة وغير ذلك مما رواه مسلم في ”صحيحه“ ففيه رد صريح على الكاتب ومن ذهب مذهبه أن اللحية من أمور العادات التي يختلف الحكم فيها باختلاف الأزمان والعصور ذلك لأن الفطرة من الأمور التي لا تقبل شرعاً التبدل مهما تبدلت الأعراف والعادات: (فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون) (تمام المنة في التعليق على فقه السنة، للألباني، ج ۱، ص ۸۳)

(فائدة) : قال الحافظ في ”الفتح“ (۳۷۲/۱ - ۳۷۳) ”قوله“ : والمتفليحات للحسن ”يفهم منه أن المذمومة من فعلت ذلك لأجل الحسن، فلما احتاجت إلى ذلك لمداداة مثلاً جاز. قوله“ :

﴿بقية حاشية اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اس لئے ڈاڑھی منڈانا بھی لعنت کا باعث ہوا۔ اور لعنت کی حقیقت ہے:

”رحمت سے دور ہونا“

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے لئے رحمت کا ہونا لازم ہے لہذا رحمت سے دور ہونا امت سے خارج ہونے کی نشانی ہے (کیونکہ قاعدہ ہے کہ انتفاء لازم انتفاء موزوم کو مستلزم ہوتا ہے) (کذافی

امداد الفتاویٰ ج ۶ ص ۱۵۰، ۱۵۱)

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

المغیرات خلق الله "ہی صفة لازمة لمن يصنع الوشم والتمص والفلج، وكذا الوصل على إحدى الروايات. "وقال العيني في "عمدة القاري (۲۲/۲۳) "قوله " :المغیرات خلق الله تعالى " كالتعليل لوجوب اللعن. "فإذا عرفت ما سبق يتبين لك سقوط قول الشيخ الغماري في رسالته " تنوير البصرة ببيان علامات الكبيرة (ص ۳۰) "قلت :تغيير خلق الله يكون فيما يبقى أثره كالوشم والفلج، أو يزول ببطء كالتمصيص، أما خلق اللحية فلا يكون تغيير الخلق الله لأن الشعر يبدو لثاني يوم من خلقه.

أقول :فهذا كلام باطل من وجوه :الأول:

أنه مجرد دعوى لا دليل عليها من كتاب أو سنة أو أثر، ولقدima قالوا :والدعوى ما لم تقيموا عليها بينات أبناؤها أديعاء .

الثاني :أنه خلاف ما يدل عليه زيادة "الواصلات"، فإن الوصل، ليس كالوشم وغيره مما لا يزول، أو يزول ببطء ولا سيما إذا كان من النوع الذي يعرف اليوم بـ (الباروكة) فإنه يمكن إزالتها بسرعة كالقطنسوة.

الثالث :أن ابن مسعود رضي الله عنه أنكر خلق الجبين واحتج بالحديث كما تقدم في رواية الهيثم، فدل على أنه لا فرق بين الحلق والنتف من حيث أن كلا منهما تغيير لخلق الله. وفيه دليل أيضا على أن النتف ليس خاصا بالحاجب كما زعم بعضهم. فتأمل.

الرابع :أنه مخالف لما فهمه العلماء المتقدمون، وقد مر بك قول الحافظ الصريح في إلحاق الوصل بالوشم وغيره. وأصرح من ذلك وأفيد، ما نقله (۳۷۷/۱۰) عن الإمام الطبري قال " :لا يجوز للمرأة تغيير شيء من خلقها التي خلقها الله عليها بزيادة أو نقص التماس الحسن، لا للزوج ولا لغيره، لمن تكون مقرونة بالحاجبين فتزيل ما بينهما توهم البلج، أو عكسه، ومن تكون لها سن زائدة فتقلعها، أو طويلة فتقطع منها، أو لحية أو شارب أو عنفة فتزيلها بالنتف، ومن يكون شعرها قصيرا أو حقيقا فتطولها، أو تغزرها بشعر غيرها، فكل ذلك داخل في النهي، وهو من تغيير خلق الله تعالى. قال :وبستني من ذلك ما يحصل به الضرر والأذية كمن يكون لها سن زائدة، أو طويلة تعيقها في الأكل " .. إلخ. قلت :فتأمل قول الإمام " :أو عكسه "، و "أو لحية" ..، وقوله " :فكل ذلك داخل في النهي، وهو من تغيير خلق الله. "فإنك ستأكد من بطلان قول الغماري المذكور، والله تعالى هو الهادي (أحكام النساء للألباني، ج ۱، ص ۱۷۸، أحكام الشعر)

نیز حدیث میں ڈاڑھی رکھنے کو فطرت اور انبیاء کا اور اس کے مقابلہ میں ڈاڑھی منڈانے اور مونچھیں بڑھانے کو کافروں کا طریقہ بتلایا گیا ہے (کامر)

علاوہ ازیں احادیث میں یہ مضمون آیا ہے کہ:

الْمَرْءُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ (بخاری) ۱

ترجمہ: آدمی اس کے ساتھ ہوگا جس سے وہ محبت کرے گا (بخاری)

اس طرح کی اور بھی احادیث ہیں۔

اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور انبیائے کرام علیہم الصلاۃ والسلام سے محبت رکھے گا، تو ان کے ساتھ ہوگا، اور اگر کافروں کے ساتھ محبت رکھے گا، تو ان کے ساتھ ہوگا۔ ۲

اور جب انسان کسی کے ساتھ محبت رکھتا ہے، تو اس جیسا عمل بھی کرتا ہے، اسی لئے احادیث میں عمل کے اعتبار سے کافروں کے ساتھ تشبہ کرنے کی ممانعت آئی ہے۔

اور کسی سے سچی محبت کی علامت بھی یہی ہے، کہ جب کسی سے انسان کو محبت ہوتی ہے، تو اس کی اتباع بھی ہوتی ہے۔

لہذا اس کا تقاضا بھی یہ ہوا کہ اگر ڈاڑھی سے محبت کرے گا، اور شریعت کا حکم سمجھ کر ڈاڑھی رکھے گا، تو وہ درحقیقت نبیوں کے ساتھ ہوگا، اور یہی مقبول امتی ہونے کی نشانی ہے۔ ۳

۱۔ رقم الحديث ۶۱۶۹، کتاب الادب، باب علامة حب الله عز وجل، عن ابی وائل.

۲۔ (من أحب قوما حشره الله في زمرة) فمن أحب أولياء الرحمن فهو معهم في الجنان ومن أحب حزب الشيطان فهو معهم في النيران قالوا: وإذا مشروط بما إذا عمل مثل عملهم ولهذا يمثل لمحبة المال ماله شجاعا أقرع يأخذ بلهزمتيه يقول أنا مالک أنا کنزک ویصفح له صفائح من نار فيکوی بها وعاشق الصدر إذا اجتمع هو ومعشوقه علی غیر طاعة تجمع بينهما فی النار ویعذب کل منها بصاحبه إذا (الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين) فالمحب مع محبوبه دنیا وأخری (فیض القدير تحت رقم الحديث ۸۳۱۷)

۳۔ حدیث: المرء مع من أحب، مطلق علیہ من حدیث شعبۃ عن قتادة عن أنس، ومن حدیث الأعمش عن شقیق عن أبی موسی وابن مسعود ثلاثهم به مرفوعاً، زاد الترمذی من طریق أشعث عن الحسن عن أنس: وله ما اكتسب، ومن رواه عن أنس سالم بن أبی الجعد. وقال صفوان بن قدامة:

﴿بقية حاشيا گئے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

(۶)

کیا ڈاڑھی منڈانا خلاف سنت یا مکروہ عمل ہے؟

اعتراض:..... بعض لوگ ڈاڑھی کے بارے میں اعتراض کے طور پر کہا کرتے ہیں کہ ڈاڑھی رکھنا سنت ہے، اور اگر کوئی ڈاڑھی نہ رکھے تو وہ اگرچہ سنت کے ثواب سے تو محروم ہوتا ہے، مگر وہ گناہ گار نہیں ہوتا، بلکہ ایک مکروہ عمل کا مرتکب ہوتا ہے۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

ما جرت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأتته فقلت يا رسول الله ناولني يدك أبايعك فناولني يده فقلت يا رسول الله إني أحبك، فقال: المراء مع من أحب، وفي الباب عن ابن مسعود وأبي موسى وآخرين، منهم بمعناه أبو ذر وقد أفرد بعض الحفاظ طرقه في جزء وفي لفظ: قال رجل يا رسول الله متى قيام الساعة؟ فقال: إنها قائمة لما أعددت لها، قال: ما أعددت لها من كبير إلا أني أحب الله ورسوله، قال: فانت مع من أحببت ولك ما اكتسبت، قال فما فرح المسلمون بشيء بعد الإسلام ما فرحوا به، وفي لفظ آخر عن أبي أمامة: ما ابن آدم لك ما نويت وعليك ما اكتسبت ولك ما احتسبت وأنت مع من أحببت، وفي آخر عن أبي قريصة: من أحب قوماً ووالاهم حشره الله فيهم، وفي آخر عن جابر: من أحب قوماً على أعمالهم حشر معهم يوم القيامة، وفي لفظ: حشر في زميرهم، وفي سننه إسماعيل بن يحيى التميمي ضعيف، وهذا الحديث كما قال بعض العلماء معقود بشرط، وعنى عليه السلام أنه إذا أحبهم عمل أعمالهم ويدل لهذا ما رواه العسكري من جهة داود بن المحبر حدثنا الحسن بن واصل قال قال الحسن: لا تخشوا ابن آدم يقول من يقول أنت مع من أحببت فإنه من أحب قوماً اتبع آثارهم واعلم أنك لن تلحق بالأخيار حتى تتبع آثارهم وحتى تأخذ بهديهم وتقتدي بسنتهم وتصبح وتمسي على منهاجهم حرصاً على أن تكون منهم قلت ومن ثم قال القائل:

تمسى إلى له وأنت تظهر حبه... هذا لعمرى في القياس بديع

لو كان حبك صادقاً لأطعته... إن المحب لمن يحب مطيع

وسأل رجل من أهل بغداد أبا عثمان الواعظ متى يكون الرجل صادقاً في حب مولاه؟ فقال: إذا خلا من خلافه كان صادقاً في حبه، قال: فوضع الرجل التراب على رأسه وصالح فقال كيف أدعى حبه ولم أخل طرفه عين من خلافه، قال فبكي أبو عثمان وأهل المجلس وصار أبو عثمان يقول في بكائه: صادق في حبه مقصر في حقه أوردته البيهقي وقال عقبه: وما قاله أبو عثمان من صدق حبه وإن كان مقصراً في موبائنه يشهد له قوله صلى الله عليه وسلم: المراء مع من أحب، لمن قال له المراء يحب القوم ولما يلحق بهم، ومن ثم لما قيل للفرزدق أما آن لك أن تقصر عن قذف

﴿بقية حاشيا گلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

لہذا ڈاڑھی نہ رکھنے والے کو گناہ کا قرار دینا غلط ہے؟

جواب:..... صحیح احادیث اور فقہائے امت کی تصریحات سے یہ بات اپنے مقام پر طے ہو چکی ہے کہ ڈاڑھی رکھنا واجب عمل ہے، اور واجب عمل کو چھوڑنا گناہ ہے، کیونکہ واجب عمل کا درجہ فرض کے قریب ہوا کرتا ہے (جیسا کہ تفصیلاً پہلے گزرا) اور اس کی خلاف ورزی عملاً حرام ہوتی ہے۔

اور اسی لئے اکثر و بیشتر فقہائے کرام نے ڈاڑھی منڈانے کو حرام فرمایا ہے (جس سے متعلق

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

المحسّنات فقال والله أحب إلى من عيني التي أبصر بها أفترأه يعذبني، رواه البيهقي أيضاً، ومنه قوله تعالى "وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم" (المقاصد الحسنة تحت رقم الحديث ۱۰۱۱، ج ۱ ص ۵۹۸ تا ۶۰۰، حرف الميم)

المرء مع من أحب. متفق عليه عن أنس وأبي موسى وابن مسعود ورفعه، ورواه الترمذی عن أنس، وزاد وله ما اكتسب. وسببه لما قال صفوان بن قدامة هاجرت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله إني أحبك فقال المرء مع من أحب. وقد أفرد بعض الحفاظ طريقه في جزء. وفي لفظ قال رجل يا رسول الله متى قيام الساعة فقال إنها قائمة فما أعددت لها قال ما أعددت لها من كثير إلا أني أحب الله ورسوله قال فأنت مع من أحببت ولك ما اكتسبت قال فما فرح المسلمون بشي بعد الإسلام ما فرحوا به. وفي لفظ آخر عن أبي أمامة يا ابن آدم لك ما نويت وعليك ما اكتسبت ولك ما احتسبت وأنت مع من أحببت. وفي آخر عن أبي قرصافة من أحب قوماً ووالاهم حشره الله فيهم. وفي آخر عن جابر من أحب قوماً على أعمالهم حشر معهم يوم القيامة، وفي لفظ حشر في زمريهم. وفي سننه أبو يحيى التيمي ضعيف، وهذا الحديث كما قال بعض العلماء مشروط بشرط وعنى عليه الصلاة والسلام أنه إذا أحبهم عمل بمثل أعمالهم. ومن ثم قال الحسن البصري كما رواه عنه العسكري لا تغريا ابن آدم بقوله أنت مع من أحببت فإنه من أحب قوماً تبع آثارهم وأعلم أنك لا تلحق بالأخيار حتى تتبع آثارهم وحتى تأخذ بهديهم وتقتدى بسنتهم وتصبح وتمسى على منهاجهم حرصاً على أن تكون منهم. وما أحسن ما قيل: تعصى الإله وأنت تظهر حبه * هذا لعمري في القياس بدیع لو كان حبك صادقاً لأطعته * إن المسحب لمن يحب مطيع لكن قد يدل للعموم قوله صلى الله عليه وسلم المرء مع من أحب لمن قال له المرء يحب القوم ولما يلحق بهم، وسأل رجل من أهل بغداد أبا عثمان الواعظ متى يكون الرجل صادقاً في حب مولاه فقال إذا خلا من خلافه كان صادقاً في حبه قال فوضع الرجل التراب على رأسه وصاح وقال كيف ادعى حبه ولم أخل طرفه عين من خلافه قال فبکی أبو عثمان أهل المجلس وصار أبو عثمان يقول في بکائه صادق في حبه مقصر في حقه - أورده البيهقي (كشف الخفاء ومزيل الألباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس للعجلوني تحت رقم الحديث ۲۲۸۲، ج ۲ ص ۲۰۲ و ۲۰۳)

عبارات پہلے گزر چکی ہیں) ۱۔

پھر ڈاڑھی منڈانے میں ایک گناہ نہیں بلکہ اور بھی کئی گناہ ہیں۔

لہذا ڈاڑھی کو سنت قرار دے کر یہ دعویٰ کرنا کہ اگر کوئی ڈاڑھی نہ رکھے تو گناہ گار نہیں، یہ سراسر غلط فہمی پڑتی ہے۔

ایک مٹھی ڈاڑھی کے سنت ہونے کا مطلب یہ ہے کہ ایک مٹھی ڈاڑھی رکھنا سنت طریقہ پر ثابت ہے، اور ڈاڑھی کی سنت سے ثابت شدہ مقدار اتنی ہے، اور اس سے زیادہ ڈاڑھی رکھنا سنت نہیں۔

یہ مطلب نہیں کہ ایک مٹھی سے کم ڈاڑھی رکھنا یا بالکل منڈا دینا خلاف سنت ہے، کیونکہ ڈاڑھی منڈانا یا ایک مٹھی سے کم کرنا تو ناجائز اور گناہ کا کام ہے۔

(۷)

مولوی ڈاڑھی کے پیچھے اتنے کیوں پڑتے ہیں؟

اعتراض:..... بعض لوگ اعتراضاً کہا کرتے ہیں کہ مولوی اور علماء حضرات ڈاڑھی کے اتنے پیچھے کیوں پڑتے ہیں، کیا ڈاڑھی میں ہی اسلام رکھا ہے، آخر اور بھی تو چیزیں ہیں ان کے پیچھے کیوں نہیں پڑتے؟

جواب:..... یہ اعتراض بھی حقیقت پر مبنی نہیں، کیونکہ ڈاڑھی میں اگرچہ اسلام نہ ہو، مگر اسلام میں تو ڈاڑھی ہے، جیسا کہ دین کے دوسرے الگ الگ احکام کا بھی یہی حال ہے کہ ان میں اسلام نہیں لیکن وہ اسلام میں ہیں، اگر دین کے ہر حکم کے بارے میں یہی کہا جائے کہ کیا اس میں ہی اسلام ہے تو اسلام پھر کن چیزوں کا نام ہوگا، پھر یہ بھی غور کرنا چاہیے کہ

۱۔ اور اگر کسی نے اس کو مکروہ عمل قرار دیا تو اس سے مراد مکروہ تحریمی ہے، جو کہ حرام کے قریب ہے، البتہ حرام اور مکروہ تحریمی میں طبعی اعتبار سے صرف دلیل کا فرق ہونے کی وجہ سے ایک کو حرام اور دوسرے کو مکروہ تحریمی کہہ دیا جاتا ہے۔

ڈاڑھی منڈانے والے جتنے ڈاڑھی کے پیچھے پڑتے ہیں، کہ ہر روز صبح اٹھ کر سب سے پہلے نعوذ باللہ ڈاڑھی کا ناشتہ کرتے ہیں اور کسی تقریب میں جاتے ہیں تو پہلے ڈاڑھی منڈاتے اور شیو کرتے ہیں، جمعہ اور عیدین وغیرہ کے باہر کت دنوں میں ڈاڑھی منڈا کر جمعہ و عیدین کی نمازوں کے لئے جاتے ہیں، نائیوں کی دوکانوں پر ڈاڑھی منڈانے والوں کا ہجوم جمع رہتا ہے، وغیرہ وغیرہ، تو ڈاڑھی کے پیچھے جتنا کہ ڈاڑھی منڈانے والے پڑتے ہیں، اتنا اس کے پیچھے مولوی نہیں پڑتے، ورنہ انصاف کا تقاضا یہ تھا کہ اگر روزانہ لاکھوں کی تعداد میں یہ گناہ ہوتا ہے تو روزانہ لاکھوں کی تعداد میں اس بیماری کی خوراک بھی ملنی چاہئے تھی، مگر ایسا نہیں ہے، اور شریعت کا مسئلہ یہ ہے کہ جو گناہ جتنی زیادہ مقدار میں ہو اس پر تنبیہ بھی اسی اعتبار سے ہونی چاہئے، خاص طور پر جو گناہ کہ کھلم کھلا ہو اور عمومی انداز میں ہو، کیونکہ اس طرح کے گناہوں کے نتیجے میں آنے والا وبال اور عذاب دوسروں کو بھی اپنی لپیٹ میں لے لیتا ہے، اللہ تعالیٰ حفاظت فرمائیں۔

(۸)

کیا ڈاڑھی غیر فطری اور زائد چیز ہے؟

اعتراض:..... بعض لوگ اعتراض کے طور پر کہتے ہیں کہ ڈاڑھی ایک زائد، فضول اور غیر فطری چیز ہے، پیدائش کے وقت ڈاڑھی نہیں ہوتی، لہذا اسے منڈا دینا چاہئے، جیسا کہ زیر بغل اور زیر ناف بالوں کا بھی معاملہ ہے؟

جواب:..... اسی اعتراض کا جواب ایک بزرگ نے دیا تھا کہ پھر تو دانت بھی توڑ ڈالنا چاہئے، کیونکہ یہ بھی پیدائش کے وقت موجود نہیں ہوتے، جس کے جواب میں ایک صاحب نے کہا تھا کہ واہ صاحب آپ نے تو دندان شکن جواب دیا، مطلب یہ تھا کہ جواب بھی حقیقت میں دندان شکن ہے، اور اس جواب میں دانت توڑنے کا بھی ذکر ہے (الافاضات

(المیہ ج ۳ ص ۳۰۸، ملحوظ نمبر ۵۳۶ تبصرہ)

فطری ہونے کے یہ معنی نہیں کہ پیدائش کے وقت جو چیز ہو، بلکہ یہ معنی ہیں کہ وہ چیز قدرتی طور پر اور فطرتِ سلیمہ و صحیحہ کے عین مطابق ہو، اور ڈاڑھی اس اعتبار سے عین فطرت کے مطابق ہے، اگرچہ بگڑی ہوئی فطرت رکھنے والے حضرات اسے فطرت نہیں سمجھتے، اور زیر ناف وزیر بغل بالوں کا بڑھانا فطرت میں داخل نہیں، بلکہ انہیں کٹانا فطرت میں داخل ہے، جیسا کہ مشہور حدیث میں ڈاڑھی رکھنے، مونچھیں کاٹنے اور زیر ناف وزیر بغل بالوں کے کاٹنے کو فطرت بتلایا گیا ہے۔

اور جب احادیث میں ڈاڑھی بڑھانے کو فطرت بلکہ فطرتِ اسلام بتلایا گیا ہے، تو اس سے معلوم ہوا کہ ڈاڑھی منڈانے کو فطرت کے مطابق کہنے والے ان احادیث سے ناواقف یا ان کے منکر ہوئے، اور ان کا یہ کہنا ہی خود فطرت کے خلاف ہوا۔

(۹)

کیا اصل باطن کی درستگی ہے؟

اعتراض:..... بعض لوگ اعتراض کے طور پر کہتے ہیں کہ اصل چیز تو انسان کے باطن کی اصلاح و درستگی ہے اور ڈاڑھی تو اصل مسلمان کے اندر ہونی چاہئے، اوپر اور چہرہ کی ڈاڑھی کا کیا فائدہ، جب تک اندر کا معاملہ درست نہ ہو؟

جواب:..... یہ اعتراض کم علمی، ناواقفیت، بلکہ جہالت پر مبنی ہے، اللہ اور اس کے رسول نے تو چہرہ کی ظاہری ڈاڑھی رکھنے کا حکم دیا ہے نہ کہ اندر رکھنے کا، کیونکہ ڈاڑھی تو چہرہ پر آتی ہے، نہ کہ اندر، یہ اعتراض تو ایسا ہی ہوا کہ جیسا کہ کوئی نماز کا انکار کرتے ہوئے کہے کہ اصل نماز تو دل کی ہوتی ہے ظاہر کی نماز کا کیا فائدہ۔

اسی طرح کوئی زکاۃ کے بارے میں کہے، اور کوئی حج کے بارے میں کہے، اور کوئی دین کے

کسی اور حکم کے بارے میں اس طرح کہے تو، پھر اسلام کن چیزوں کا نام ہوگا؟
 اس کے علاوہ انسان کے ظاہری عمل کا اثر اُس کے باطن پر بھی پڑتا ہے، اور اس کا باطن بھی
 اس کے ظاہری اعمال سے متاثر ہوئے بغیر نہیں رہتا، اور اسی وجہ سے احادیث میں کافروں کی
 ظاہری عمل میں مشابہت اختیار کرنے کی ممانعت آئی ہے، خواہ لباس میں ہو، یا کسی اور ظاہری
 چیز میں، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ڈاڑھی بڑھانے کا حکم فرماتے وقت بھی کافروں کی
 مخالفت کا حکم فرمایا ہے، اور یہ فرمایا ہے کہ وہ ڈاڑھی منڈاتے یا پست کرتے ہیں، اور آپ صلی
 اللہ علیہ وسلم کا یہ حکم ظاہری عمل اور خود ڈاڑھی کے بارے میں ہے، اور ڈاڑھی کا مقام انسان کا
 چہرہ ہے، جو ظاہر میں نظر آنے والا ہے، لہذا احادیث میں جب چہرہ پر ڈاڑھی رکھنے کا حکم دیا
 گیا تو اس حکم کی مخالفت کر کے باطن کی اصلاح و درستگی کا دعویٰ کرنا غلط ہوا۔ ۱۔

۱۔ (من تشبه بقوم) ای تزیأ فی ظاہرہ بزہم وفی تعرفہ بفعلہم وفی تخلقه بخلقہم وسار
 بسیرتہم وھدیہم فی ملبسہم وبعض أفعالہم ای وکان التشبه بحق قد طابق لیہ الظاہر الباطن (فہو
 منہم) وقیل المعنی من تشبه بالصالحین وھو من اتباعہم یکرم کما یکرمون ومن تشبه بالفساق
 یهان ویسخذل کھم، ومن وضع علیہ علامة الشرف اکرم وإن لم یتحقق شرفہ وفیہ أن من تشبه من
 الجن بالاحیاء وظہر بصورتہم قتل وأنه لا یجوز الآن لبس عمامة زرقاء أو صفراء کذا ذکرہ ابن
 رسلان، وبأبلغ من ذلک صرح القرطبی فقال: لو خص أهل الفسوق والمجون بلباس منع لبسہ
 لغيرہم فقد یظن بہ من لا یعرفہ أنه منہم فیظن بہ ظن السوء فیائم الظان والمظنون فیہ بسبب العون
 علیہ، وقال بعضهم: قد یقع التشبه فی أمور قلبیة من الاعتقادات وإرادات وأمر خارجیة من أقوال
 وأفعال قد تكون عبادات وقد تكون عادات فی نحو طعام ولباس ومسکن ونکاح واجتماع والتراق
 وسفر وإقامة وركوب وغيرها و بین الظاہر والباطن ارتباط ومناسبة وقد بعث اللہ المصطفی صلی
 اللہ علیہ وسلم بالحکمة الہی ہی سنة وهی الشرعة والمنہاج الذی شرعہ لہ فکان مما شرعہ لہ من
 الأقوال والأفعال ما یباین سبیل المفضوب علیہم والضالین فأمر بمخالفتہم فی الہدی الظاہر فی
 هذا الحدیث وإن لم یظہر فیہ مفسدة لأمر منہا أن المشاركة فی الہدی فی الظاہر تؤثر تناسبا
 وتشاکلا بین المتشابهین تعود إلى موافقة ما فی الأخلاق والأعمال وهذا أمر محسوس فإن لابس
 ثیاب العلماء مثلا یجد من نفسہ نوع انضمام إلیہم ولا یس ثیاب الجند المقاتلة مثلا یجد من نفسہ
 نوع تخلف بأخلاقہم وتصیر طبیعته متفاداة لذلك إلا أن یمتنع مانع ومنها أن المخالفة فی الہدی
 الظاہر توجب مباینة ومفارقة توجب الانقطاع عن موجبات الغضب وأسباب الضلال والانعطاف
 علی أهل الہدی والرضوان ومنها أن مشارکہم فی الہدی للظاہر توجب الاختلاط الظاہر حتی

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

(۱۰)

زیادہ عمر میں بالوں کے سفید نظر آنے کے ڈر سے ڈاڑھی نہ رکھنے کا حیلہ اعتراض:..... بعض لوگ ڈاڑھی کی اہمیت و افادیت کو تو مانتے اور سمجھتے ہیں، لیکن جب ڈاڑھی رکھنے کا معاملہ آتا ہے تو اس وہم اور خیال سے ڈاڑھی رکھنے سے گریز کرتے ہیں کہ زیادہ عمر کی وجہ سے ڈاڑھی کے بال سفید برآمد ہوں گے اور لوگ دیکھ کر بوڑھا سمجھیں گے، جس کی وجہ سے لوگوں اور خاص طور سے خواتین کی نظروں میں عزت کم ہوگی، اس لئے یہ لوگ اسی طرح سے پوری زندگی گزار کر دنیا سے رخصت ہو جاتے ہیں۔

جواب:..... یہ ان لوگوں کے لئے شیطان کی بہت بڑی چال ہے، جس کی وجہ سے یہ حضرات حقیقت سے دھوکہ کھا گئے ہیں، کیونکہ اولاً تو عمر کی ایک مقدار مقرر ہے، جو کہ بالوں کی سفیدی کو لوگوں کی نظروں سے چھپانے سے بڑھتی نہیں، اور بڑھا پا بھی اپنی عمر میں آتا ہے، اس سے بڑھا پاتا نہیں ہو جاتا، بلکہ طبی اعتبار سے ڈاڑھی منڈانے سے جلدی بڑھا پاتا ہے۔

دوسرے لوگوں کی نظروں سے اپنی عمر کو چھپانا اور مصنوعی حالت بنا کر اپنے آپ کو لوگوں کے سامنے جوان ظاہر کرنا الگ گناہ ہے، اور اسی وجہ سے سیاہ خضاب کا لگانا منع ہے، جس کا ذکر آگے مسائل کے بیان میں آتا ہے۔

﴿گزشتہ صفحہ کا بقیہ حاشیہ﴾ یروضع التسمییز ظاہراً بین المہادیین المرضیین و بین المغضوب علیہم والضالین الی غیر ذلک من الأسباب الحکیمۃ الی اشار إلیہا هذا الحدیث وما أشبهہ. وقال ابن تیمیہ: هذا الحدیث أقل أحواله أن يقتضى تحريم التشبه بأهل الكتاب وإن كان ظاهره يقتضى كفر المتشبه بهم فكما فی قوله تعالى: (ومن يتولهم منكم فإنه منهم) وهو نظیر قول ابن عمرو من بنی بآرض المشركین وصنع نیروزهم ومهرجانهم وتشبه بهم حتی يموت حشر يوم القيامة معهم فقد حمل هذا على التشبه المطلق فإنه یوجب الکفر ویقتضى تحريم أبعاض ذلک، وقد یحمل منهم فی القدر المشترك الذى شابههم فيه فإن كان کفراً أو معصية أو شعراً لها كان حکمه كذلك (فیض القدیر، تحت رقم الحدیث ۸۵۹۳)

تیسرے نامحرم عورتوں کو دکھلانے اور ان کو اپنی طرف مائل و متوجہ کرنے اور ان کی نظروں میں صاحب کشش بننے کے لئے کوئی عمل کرنا بھی مستقل گناہ ہے، جس سے بچنا ضروری ہے۔

چوتھے بالوں کی سفیدی اللہ تعالیٰ کا نور ہے، اور اس پر نیکیوں کا وعدہ ہے۔

اس طرح کی احادیث آگے مسائل کے ضمن میں ذکر کر دی گئی ہیں۔

لہذا اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر اور آخرت میں عزت کو حاصل کرنا، لوگوں کی نظروں میں اور دنیا کی عارضی زندگی کی فانی اور مصنوعی عزت سے لاکھ درجہ بہتر ہے۔ دنیا اور لوگوں کی خاطر، اللہ تعالیٰ، اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور آخرت کی عزت کو پامال اور ضائع کرنا بڑی حماقت و سفاہت ہے۔

اور آخری بات یہ ہے کہ سفید ڈاڑھی والے انسان کی دنیا میں بھی عزت ہوتی ہے اور لوگ ایسے شخص کو قدر و منزلت کی نگاہ سے دیکھتے ہیں۔

لہذا یہ دعویٰ اور خیال بھی صحیح نہیں کہ سفید ڈاڑھی کی وجہ سے لوگوں کی نظروں میں عزت میں کمی آتی ہے۔

(۱۱)

ڈاڑھی رکھنے کو عرب کی عادت قرار دینے اور عبادت نہ ہونے کا اعتراض

اعتراض:..... بعض لوگوں کے سامنے جب ڈاڑھی کا ذکر آتا ہے تو وہ اعتراضاً کہتے ہیں کہ ڈاڑھی رکھنا تو عرب کی عادت اور رواج تھا، اور اسی عرب کی عادت اور رواج کی وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ڈاڑھی رکھی تھی، اور جب اس کی بنیاد عرب کے رواج پر ہوئی، تو اس سے معلوم ہوا کہ یہ کوئی عبادت کی چیز نہیں اور نہ رکھنے میں کوئی گناہ نہیں۔

جواب:..... ان لوگوں کا یہ اعتراض غلط اور حقیقت کے خلاف ہے۔

کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کو کسی علاقہ و قبیلہ اور عرب و عجم کی قید کے بغیر

ڈاڑھی رکھنے کا حکم فرمایا ہے، اور اس کو فطرت (یعنی تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام) کا طریقہ فرمایا ہے، اور اس کو فطرت اسلام سے تعبیر فرمایا ہے۔
اور یہ فرمایا ہے کہ:

ہمارے دین میں ڈاڑھی بڑھانا ہے۔

اور یہ بھی فرمایا ہے کہ:

میرے رب نے ڈاڑھی بڑھانے کا حکم فرمایا ہے۔

اور ساتھ ہی ڈاڑھی منڈانے کو کافروں، مشرکوں، مجوسیوں وغیرہ کا طریقہ بتلایا ہے، اور اس کے ساتھ یہ فرمایا ہے کہ ہمارا طریقہ ڈاڑھی بڑھانا ہے اور جس نے ہمارے طریقہ کو اختیار نہ کیا وہ ہم میں سے نہیں۔

(یہ احادیث ہم ڈاڑھی کی اہمیت و تاکید کے ضمن میں پہلے ذکر کر چکے ہیں)

اس قسم کی احادیث سے صاف ظاہر ہے کہ ڈاڑھی رکھنا عرب کی عادت و رواج پر مبنی نہیں، بلکہ اللہ، اس کے رسول اور شریعت کا حکم ہے، اور کفر کے مقابلہ میں اسلام کے اہم احکام میں سے ہے۔
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، انبیائے کرام، اور اسلام کا طریقہ ہے اور دین و عبادت کا کام ہے۔
اور اس کے برخلاف یہ عمل صرف غیر عربیوں کا ہی نہیں بلکہ مشرکوں اور کافروں کا طریقہ ہے۔
اس کے علاوہ اگر کوئی عمل عرب کا رواج بھی ہو، اور شریعت نے بھی اس کو عبادت قرار دیا ہو، تو بھی کوئی ٹکراؤ نہیں، جس کی بے شمار مثالیں شریعت میں موجود ہیں۔

اس سے زیادہ واضح دلائل ڈاڑھی کے عبادت، نہ کہ صرف عرب کی عادت ہونے کے، اور کیا ہو سکتے ہیں۔

خلاصہ یہ کہ ڈاڑھی شریعت کا ایک اہم حکم اور عبادت ہے، اور صرف عرب کا رواج نہیں۔ ۱۔

۱۔ وإعفاء اللحية وإن كان شأن العرب وخاصيتهم إلا أن رسول الله -صلى الله عليه وسلم- بأمره به قد نقله من كونه عرفاً وعادة إلى كونه عبادة مأموراً بها مثاباً على فعلها معاقباً على تركها .

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

(۱۲)

ڈاڑھی کی آڑ میں شکار کرنے کا بہانہ

اعتراض:..... بعض لوگ کہتے ہیں کہ صاحب ڈاڑھی رکھنا تو اچھی بات ہے، لیکن آج کل لوگ ڈاڑھی رکھ کر اس کی آڑ میں شکار کرتے ہیں، لوگوں کو دھوکا دیتے ہیں، اور اس وجہ سے ڈاڑھی بدنام ہو چکی ہے، اس لئے ہم ڈاڑھی نہیں رکھتے۔

جواب:..... ان لوگوں کا یہ اعتراض کوئی وقعت نہیں رکھتا، اور اس اعتراض کی وجہ سے وہ ڈاڑھی منڈانے کے گناہ سے نہیں بچ سکتے۔

کیونکہ اولاً تو دھوکہ دینے اور گناہ کرنے والے ہر قسم کے اور ہر طبقہ میں لوگ ہوتے ہیں، اور بُرے لوگوں کو دیکھ کر اچھے لوگوں پر طعنہ دینا صحیح نہیں ہوتا، اور اگر یہ اصول صحیح ہو تو پھر برے ڈاکٹروں کو دیکھ کر اچھے ڈاکٹروں کو بھی برا کہنا چاہئے۔

اور بد عمل مسلمانوں کو دیکھ کر اچھے مسلمانوں کو بھی برا کہنا چاہئے، اور اگر ایسا ہو تو پھر مسلمان کے نام سے بھی مسلمانوں کو نعوذ باللہ نفرت کرنی چاہئے۔

اور اگر بالفرض کچھ لوگ دھوکہ دینے کے لئے ڈاڑھی رکھتے ہیں، تو شریعت کی نظر میں اس نیت اور اس غرض سے ڈاڑھی رکھنا صحیح نہیں ہے، بلکہ یہ نیت اور غرض گناہ کی چیز ہے۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

والصاۗدق فی ایمانہ یستجیب لأمر اللہ لأن مقتضی ایمان التصدیق والطاعة والاستسلام والانقیاد لأمر اللہ تعالیٰ (إعفاء اللحية علی ضوء الکتاب والسنة وأقوال أهل العلم، لأبی عبد الرحمن، ص ۳) أنه صلی اللہ علیہ وسلم جعل إعفاء اللحية من الفطرة كما جعل منها قص الأظفار وحلق العانة وغير ذلك مما رواه مسلم فی "صحیحہ" ففيه رد صریح علی الکاتب ومن ذهب مذهبه أن اللحية من أمور العادات التي یختلف الحکم فیها باختلاف الأزمان والعصور ذلك لأن الفطرة من الأمور التي لا تقبل شرعاً الجدل مهما تبدلت الأعراف والعادات: (فطرة الله التي فطر الناس علیها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا یعلمون) تمام المنة فی التعلیق علی فقہ السنة، للآلبانی، ج ۱، ص ۸۳

لہذا ان لوگوں کو بھی چاہئے، اور ان کے علاوہ دوسرے لوگوں کو بھی کہ وہ صحیح نیت کے ساتھ شریعت کا حکم سمجھ کر ڈاڑھی رکھیں۔

اور آخری درجہ میں عرض ہے کہ اگر کوئی ڈاڑھی رکھ کر گناہ یا دھوکہ دہی کا عمل کرتا ہے، تو اس کا گناہ کرنا اور دھوکہ دینا یہ گناہ کا کام ہے، مگر شریعت کے مطابق ڈاڑھی رکھنا ثواب کا کام ہے۔ اور جو شخص ڈاڑھی نہیں رکھتا یہ بھی گناہ کا کام ہے۔

لہذا ایک گناہ کی وجہ سے دوسرا نیکی کا کام گناہ نہیں بنتا، گناہ کا گناہ ہونا اپنی جگہ ہوتا ہے، اور نیک کام کا نیک ہونا اپنی جگہ ہوتا ہے۔

اس لئے بہر حال ڈاڑھی کو ہم نیکی کا کام سمجھ کر رکھنا چاہئے، پھر دوسرے لوگ خواہ اچھا سمجھیں یا برا، اس کی پروا نہیں کرنی چاہئے۔

(۱۳)

ڈاڑھی رکھ کر گناہ سرزد ہونے کا بہانہ

اعتراض:..... بعض لوگوں کو جب ڈاڑھی رکھنے کا کہا جاتا ہے، تو وہ اعتراض کے طور پر کہتے ہیں کہ ہم ڈاڑھی رکھ کر گناہوں سے نہیں بچ سکتے، اور ایسی ڈاڑھی رکھنے کا کیا فائدہ کہ جس کے بعد انسان گناہ سے نہ بچے؟

جواب:..... یہ اعتراض سراسر غلط ہے، کیونکہ اولاً تو ڈاڑھی منڈانا بھی گناہ کا کام ہے، لہذا آج ہی ڈاڑھی رکھ کر اس گناہ سے بھی بچنا چاہئے، اور دوسرے گناہوں سے بھی بچنا چاہئے، دوسرے گناہ کا جو کام ڈاڑھی رکھنے سے پہلے گناہ کا ہوتا ہے، وہ ڈاڑھی رکھنے کے بعد بھی گناہ کا کام رہتا ہے، اور کوئی کام ایسا نہیں کہ وہ ڈاڑھی رکھنے سے پہلے تو گناہ کا نہ ہو، اور ڈاڑھی رکھنے کے بعد گناہ کا کام بن جائے، لہذا جس طرح سے ڈاڑھی رکھنے سے پہلے گناہ سے بچنے کی ضرورت ہے، اسی طرح سے ڈاڑھی رکھنے کے بعد بھی ضرورت ہے، یہ نہیں کہ ڈاڑھی

رکھنے سے پہلے دل کھول کر ہر قسم کے گناہ کرنے کی اجازت ہو، اور ڈاڑھی رکھتے ہی ممانعت ہو جائے۔

پھر اگر گناہوں کا اتنا ہی ڈر ہے تو خود ڈاڑھی نہ رکھنا بھی تو گناہ ہے، بلکہ شدید گناہ ہے، تو اس گناہ کا دل میں ڈر کیوں نہیں، تیسرے ڈاڑھی رکھنا دین کا ضروری حکم ہے، تو جس طرح دوسرے دین کے ضروری احکام پر عمل کرنا ضروری ہے، اسی طرح ڈاڑھی رکھنا بھی ضروری عمل ہے، اور اس پر عمل کرنا بہر حال ضروری ہے، خواہ دوسرا حکم پورا کیا جائے یا نہ کیا جائے، چنانچہ اگر کوئی زکاۃ نہیں دیتا، یا حج نہیں کرتا، تو اس کے لئے نماز پڑھنا پھر بھی ضروری رہتا ہے، شریعت میں ایک حکم پورا نہ کرنے سے دوسرا حکم معاف نہیں ہو جایا کرتا، جب آدمی ڈاڑھی رکھ لیتا ہے تو شریعت کا یہ حکم پورا کر لیتا ہے، اب شریعت کے دوسرے احکام بھی پورے کرے، تو بہت اچھی بات ہے، لیکن اگر دوسرے احکام یا دوسرا کوئی حکم پورا نہیں کیا، اور کسی دوسرے گناہ سے نہیں بچا، تو اس نے ڈاڑھی رکھ کر شریعت کا ایک حکم تو پورا کر دیا، اور ایک گناہ سے تو اپنے آپ کو بچا لیا، اب قیامت کے دن اس گناہ کے بارے میں اس سے باز پرس نہ ہوگی، غرضیکہ عقل مندی کا تقاضا یہ ہے کہ آدمی سب گناہوں سے بچے، اور اگر سب گناہوں سے نہ بچ سکے، تو جس گناہ سے بھی بچ جائے، اس کو غنیمت سمجھنا چاہئے، جس میں ڈاڑھی منڈانے کا گناہ بھی شامل ہے۔

(۱۴)

کیا ڈاڑھی منڈانا خوبصورتی میں داخل ہے؟

اعتراض:..... بعض لوگ اعتراض کے طور پر کہتے ہیں، کہ ہم ڈاڑھی اس لئے نہیں رکھتے کہ اس سے چہرہ خوبصورت نہیں لگتا، اور ڈاڑھی منڈانے سے (نعوذ باللہ) چہرہ خوبصورت لگتا ہے؟
جواب:..... یہ اعتراض سراسر شریعت اور عقل کے خلاف بلکہ بد فہمی کی دلیل ہے، کیونکہ

ڈاڑھی مرد حضرات کے لئے ایسی ہے، جیسا کہ عورتوں کے لئے سر کے بال، اور اللہ تعالیٰ نے عورتوں کو سر کے بالوں سے اور مرد حضرات کو ڈاڑھی کے ذریعے زینت اور شرافت و کرامت بخشی ہے، اور جس طرح عورت کا سر منڈانا بد صورتی میں داخل ہے، اسی طرح مرد حضرات کا ڈاڑھی منڈانا بھی بد صورتی میں داخل ہے۔

لیکن غلط رواج اور فیشن نے ان لوگوں کی عقلوں پر پردہ ڈال دیا ہے، جس کی وجہ سے وہ اس طرح کی باتیں کرتے ہیں، لہذا ڈاڑھی کو مرد کے حق میں بد صورتی سمجھنا غلط نہیں یا بد نہیں کی وجہ سے ہے، ورنہ واقعہ یہ ہے کہ مرد حضرات کے حق میں ڈاڑھی انتہائی جمال اور خوبصورتی اور زینت کی چیز ہے (ماخوذ از بحیرہ اضافہ اصلاح الرسوم ص ۲۱، باب اول، فصل چہارم) ۱۔

(۱۵)

کیا شوہر کو ڈاڑھی رکھنا بیوی کی ذمہ داری ہے؟

اعترض: اگر کسی عورت کا شوہر ڈاڑھی نہ رکھتا ہو تو کیا اسے ڈاڑھی رکھنا بیوی کی ذمہ داری ہے؟

۱۔ السؤال۔ بعض الناس يستدلون بقوله صلى الله عليه وسلم: (إن الله جميل يحب الجمال) على جواز حلق اللحية، ويقولون: إن حلق اللحية أجمل من الذي يعقباها؟
الجواب۔ الجمال النسوي للنساء، فإذا كان بهذا الاعتبار فنعم! والرسول صلى الله عليه وسلم قال: (لعمرك الله المتشبهين من الرجال بالنساء، والمتشبهات من النساء بالرجال) وأجمل وجه وجه نبينا محمد صلى الله عليه وسلم، وكان ذا لحية كثة، ذقن وعارضان صلوات الله وسلامه وبركاته عليه، وكان أصحابه يصلون وراءه فيستدلون على قراءته في الصلاة السرية باضطراب لحيته، أي: بحركتها في القراءة من الجواب، فهذا هو جمال الرجال، وأما عدم الشعر فهذا الجمال النسوي للنساء (شرح سنن أبي داود، لعبد المحسن العباد، حكم حلق اللحية تجملاً لحديث إن الله جميل يحب الجمال)

ومن ذلك ما يفعله جهلة الناس اليوم من حلق اللحية تجدهم يحلقون اللحية ويصرون على ذلك ولا يرونها إلا زينا وجمالا والحقيقة أنه شين وأنها قبح لأن كل شيء ينتج عن المعصية فلا خير فيه بل هو قبح (شرح رياض الصالحين للعثيمين، ج ۲ ص ۱۴، باب المبادرة إلى الخيرات وحث من توجه لخير على الإقبال عليه بالجد من غير تردد)

جواب:..... بلاشبہ شوہر کو ڈاڑھی رکھنا بیوی کی ذمہ داری تو نہیں، لیکن اس کی کوشش کرنا اور شوہر کو حکمت کے ساتھ اس کی ترغیب دینا اور اس عمل کی طرف متوجہ کرنا تو بیوی کی ذمہ داری ہے، اگر خواتین اخلاص کے ساتھ اس کی کوشش کریں تو جس طرح شوہروں سے اپنے دوسرے مطالبات منوالیتی ہیں، امید ہے کہ یہ مطالبہ بھی منوالیں گی، اور اگر ان کے شوہر پھر بھی قبول نہ کریں، تو وہ اپنی کوشش کر کے ذمہ داری سے سبکدوش ہو سکتی ہیں، لیکن اگر خدا نخواستہ خواتین ہی کو ڈاڑھی پسند نہ ہو تو پھر یہ الزام خود خواتین پر عائد ہوتا ہے۔

اور یہ بات کثرت سے سننے میں آئی ہے کہ بہت سے مرد حضرات عورتوں کی خواہش بلکہ دباؤ کی وجہ سے ڈاڑھی رکھنے سے پرہیز کرتے ہیں۔ ۱۔

(۱۶)

بیوی یا والدین وغیرہ کے کہنے پر ڈاڑھی منڈانا

اعتراض:..... بعض لوگ کہتے ہیں کہ صاحب کیا کریں، وہ خود تو ڈاڑھی رکھنا چاہتے ہیں، اور اپنی خوشی سے ڈاڑھی نہیں منڈاتے، لیکن ان کو دوسرے لوگ ڈاڑھی نہیں رکھنے دیتے، اور وہ بیوی کے کہنے پر یا والدین کے کہنے پر یا کسی اور فرد کی خواہش اور پسند پر ڈاڑھی منڈاتے ہیں، اس لئے وہ خود اس گناہ سے بری الذمہ ہیں۔

جواب:..... یہ بات اپنی جگہ طے ہو چکی ہے کہ ڈاڑھی منڈانا گناہ ہے، اور اس میں اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی لازم آتی ہے، اور گناہ کے کام میں کسی فرد بشر کی اطاعت کرنا جائز نہیں۔

۱۔ وإذا ابتلى الإنسان بأحد من أقاربه يحلق لحيته فالواجب عليه أن ينصحه ويبين له الحق أما هجره فهذا حسب المصلحة إذا كان هجره يفيد في ترك المعصية فليهجره وإن كان لا يفيد أو لا يزيد الأمر إلا شدة فلا يهجره لأن الهجر دواء يستعمل حيث ينفع وإذا لم ينفع فإن الأصل تحریم هجر المؤمن لقول النبي صلى الله عليه وسلم: لا يحل للمؤمن أن يهجر أخاه فوق ثلاث، يلتقيان فيمرض هذا ويمرض هذا، وخيرهما الذي يبدأ بالسلام (شرح رياض الصالحين للعقيمين، ج ۵ ص ۲۳۳، ۲۳۴، باب فضل السواك وخصال الفطرة)

چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَا طَاعَةَ لِبَشَرٍ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ

(مسند احمد) ۱

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ کی نافرمانی میں کسی بشر کی اطاعت

نہیں ہے (مسند احمد، بخاری، مسلم)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ:

لَا طَاعَةَ، لِمَنْ غَضَى اللَّهُ (سنن ابن ماجہ) ۲

ترجمہ: اس شخص کی اطاعت نہیں ہے، جو اللہ کی نافرمانی کرے (یعنی اللہ کی

نافرمانی کرنے کا حکم دے) (ابن ماجہ)

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَا طَاعَةَ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ (مسند

احمد، رقم الحديث ۱۹۸۲۲) ۳

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ کی نافرمانی میں کسی کی اطاعت نہیں

ہے (مسند احمد)

لہذا بیوی یا والدین یا کسی اور کے کہنے اور چاہنے کی وجہ سے بھی ڈاڑھی منڈانا جائز نہیں۔ ۴

۱۔ رقم الحديث ۱۰۶۵، واللفظ لہ، بخاری، رقم الحديث ۷۲۵۷، مسلم، رقم الحديث

۱۸۳۰ "۳۹"

فی حاشیہ مسند احمد: إسنادہ صحیح علی شرط الشیخین.

۲۔ رقم الحديث ۲۸۶۵، کتاب الجہاد، باب لا طاعة فی معصية الله.

۳۔ فی حاشیہ مسند احمد: حديث صحيح.

۴۔ (وعن علی رضی اللہ عنہ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا طاعة) ای لأحد كما

فی رواية الجامع الصغير أى من الإمام وغيره كالوالد والشيخ (فی معصية) وفي رواية الجامع: فی

معصية الله (إنما الطاعة فی المعروف) ای ما لا ينكره الشرع (متفق عليه) (مراقبة المفاتيح،

ج ۶ ص ۲۳۹۳، کتاب الامارة والقضاء)

(۱۷)

کیا ایک مٹھی ڈاڑھی کی مقدار شریعت سے ثابت ہے؟

اعتراض:..... بعض لوگ ڈاڑھی کا خط بڑھا کر اور چھوٹی چھوٹی (یعنی خشکی) یا فرنج کٹ ڈاڑھی رکھ کر یہ کہتے ہیں کہ ہم نے شریعت کا حکم پورا کر دیا، اور جب انہیں ڈاڑھی بڑی کرنے کا کہا جاتا ہے تو وہ فوراً جواب میں اعتراض کے طور پر کہتے ہیں کہ ایک مٹھی ڈاڑھی کا حکم کون سی قرآن مجید کی آیت یا حدیث سے ثابت ہے، ہمیں دکھاؤ؟

جواب:..... ان لوگوں کا یہ اعتراض اولاً تو اس لئے درست نہیں، کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قول مبارک سے مختلف الفاظوں کے ساتھ ڈاڑھی کے بڑھانے، لٹکانے، چھوڑے رکھنے اور ڈاڑھی کو محاف رکھنے کے ساتھ ڈاڑھی رکھنے کا حکم فرمایا ہے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے عمل مبارک سے بھی اس حکم پر عمل کر کے دکھلایا، چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ڈاڑھی بھی تھی، اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان مبارک کو سن کر اور عمل کو دیکھ کر اس حکم کو ڈاڑھی رکھ کر پورا فرمایا، لہذا اگر ایک مٹھی ڈاڑھی کی مقدار کو تسلیم نہ کیا جائے تو اس سے یہ لازم آتا ہے کہ ڈاڑھی کسی بھی مقدار پر کاٹی نہ جائے، بلکہ اس کو ہر حال میں بڑھایا، لٹکایا، چھوڑا اور محاف رکھا جائے، اور ایک مٹھی ہونے کے باوجود بھی نہ کٹوایا جائے۔

لیکن جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعض روایات اور بعض جلیل القدر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے (جن میں ڈاڑھی رکھنے کے حکم والی احادیث کو روایت کرنے والے صحابہ کرام بھی شامل ہیں) ایک مٹھی سے زائد مقدار کا کاٹنا ثابت ہو گیا، تو اس کے بعد ڈاڑھی کے کاٹنے کا جائز ہونا ثابت ہو گیا۔

معلوم ہوا کہ ایک مٹھی کی مقدار کے صریح حدیث سے دلیل طلب کرنے اور صحابہ کرام کے عمل کو تسلیم نہ کرنے والے لوگوں کے لئے چھوٹی چھوٹی ڈاڑھی کا جواز ثابت نہیں ہوتا، بلکہ

اس کے خلاف ثابت ہوتا ہے، یعنی ڈاڑھی کو کسی مرحلہ پر بھی نہ کاٹنا۔ ۱۔
اور کسی حکم کے قرآن سے ثابت نہ ہونے کے اعتراض کا جواب پہلے گزر چکا ہے۔
اللہ تعالیٰ فہم کی درستی اور سلامتی عطا فرمائیں، اور شیطانی و نفسانی حیلوں و حملوں اور چال بازیوں
اور مکاریوں سے محفوظ فرمائیں، آمین۔

اس بحث کا خلاصہ

ہماری گزشتہ گزارشات سے یہ بات واضح ہو گئی کہ ڈاڑھی نہ رکھنے اور ڈاڑھی کو منڈانے یا
ایک مٹھی سے کم چھوٹی چھوٹی ڈاڑھی رکھنے کے بارے میں معاشرہ اور لوگوں کے ذہنوں میں
پائے جانے والے شبہات و اعتراضات کی کوئی حقیقت نہیں، اور یہ سب نفسانی و شیطانی
چال بازیاں اور مکاریاں ہیں، جن کے ذریعہ سے نفس و شیطان انسان کو اللہ اور اس کے رسول
کی نافرمانی اور گناہ کے وبال میں مبتلا کر کے دنیا و آخرت کے عذاب کا مستحق بنانا چاہتے
ہیں۔

اور عقلمندی کا تقاضا یہ ہے کہ اس قسم کے بے سرو پا ہلکوک و شبہات و اعتراضات کی وجہ سے
ڈاڑھی کے شرعی حکم کی خلاف ورزی نہ کی جائے، اور جلد از جلد اپنی شکل و صورت کو شریعت
کے بتلائے ہوئے طریقہ کے مطابق بنایا جائے۔

کہ نہ معلوم کب موت واقع ہو جائے، اور آخرت میں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ
علیہ وسلم کے سامنے پیشی کے وقت ذلت و رسوائی نہ اٹھانی پڑے۔

اللہ تعالیٰ عمل کی توفیق عطا فرمائیں۔ آمین۔

وَاللّٰهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالٰی اَعْلَمُ وَعِلْمُهُ اَتَمُّ وَاحْكُمُ.

۱۔ فحصل خمس روايات أعفوا وأرخوا وأرجوا ووفروا ومعناها كلها تركها على حالها
هذا هو الظاهر من الحديث الذي تقتضيه ألفاظه وهو الذي قاله جماعة من أصحابنا وغيرهم من
العلماء (شرح النووي على مسلم، ج ۳ ص ۱۵۱، كتاب الطهارة، باب خصال الفطرة)

خاتمہ

قارئین کرام! ہم نے آپ کے سامنے تفصیلی طور پر قرآن و سنت، اجماع اور شرعی قیاس (چاروں شرعی اصولوں) کی روشنی میں ڈاڑھی کی شرعی حیثیت کو واضح کر دیا۔ جس سے اس بات کے سمجھنے میں کوئی دشواری نہیں رہی کہ کم از کم ایک مشت ڈاڑھی رکھنا واجب ہے، اور اس کو منڈا دینا یا کٹا دینا حرام اور کئی گنا ہوں کا مجموعہ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اذیت و نفرت کا باعث ہے، اور اس سلسلہ میں پیش کردہ حیلے بہانے نفسانی و شیطانی ہیں، اور ایک مٹھی کی مقدار پوری ہونے کے بعد زائد بالوں کو کٹا دینا بلاشبہ جائز بلکہ بہت سے حضرات کے نزدیک سنت و مستحب ہے۔ کیونکہ یہی ڈاڑھی کی شرعی مقدار ہے، جو نقل کے علاوہ فطرت اور عقل کے اصولوں پر مبنی ہے، لہذا مسلمانوں کو عقیدت و محبت اور شوق و ذوق کے ساتھ شرعی ڈاڑھی رکھنے کا اہتمام کرنا چاہیے، تاکہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے حضور یہ کہنے کی سعادت حاصل کر سکیں کہ:۔

تیرے محبوب کی یارب شاہت لے کے آیا ہوں حقیقت اس کو تو کر دے میں صورت لے کے آیا ہوں
اور اسی کے ساتھ نفسانی و شیطانی حیلوں و بہانوں سے اپنے آپ کو بچانا چاہیے، کیونکہ یہ حیلے، بہانے اللہ تعالیٰ کی ناراضگی اور آخرت کے عذاب سے نہیں بچا سکتے۔

مگر افسوس کہ اس دور کے بیشتر مسلمان اس گناہ میں مبتلا ہیں اور اس شعر کا مصداق ہیں کہ:۔
وضع میں تم ہوں نصاریٰ تو تمدن میں ہنود یہ مسلمان ہیں جنہیں دیکھ کے شرمائیں یہود
جس کی وجہ سے ڈر لگتا ہے کہ کل قیامت کے دن اس حالت میں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا منہ دکھائیں گے؟

اللہ تعالیٰ گناہ سے بچنے اور نیک عمل کرنے کی توفیق عطا فرمائیں۔

محمد رضوان۔ ۲۴/محرم الحرام/۱۴۳۴ھ 09/دسمبر/2012ء بروز ہفتہ

ڈاڑھی اور مونچھوں سے متعلق اہم مسائل و احکام

آخر میں ڈاڑھی اور مونچھوں سے متعلق چند اہم مسائل اختصار کے ساتھ ذکر کیے جاتے ہیں۔

ڈاڑھی کے نام کی تحقیق اور چہرہ پر ڈاڑھی کی حدود و اربعہ

ڈاڑھی کو عربی زبان میں ”لحیۃ“ اور انگریزی زبان میں Beard کہا جاتا ہے، جس کی

جمع عربی زبان میں ”اللحی“ اور انگریزی زبان میں Beards آتی ہے۔ ۱۔

قرآن و سنت میں ڈاڑھی کے بارے میں ”اللحیۃ“ اور جمع کے لئے ”اللحی“ کے الفاظ

استعمال ہوئے ہیں، یہ احادیث پہلے ذکر کی جا چکی ہیں۔ ۲۔

اور عربی لغت میں ”لحی“ اور ”لحی“ (یعنی لام کے زیر اور زیر کے ساتھ) منہ کی اس ہڈی

۱۔ ہماری آج کل کی اردو زبان میں عام طور پر دال کے ساتھ ”ڈاڑھی“ کا لفظ مشہور ہے، لیکن اگر اسے ”ڈاڑھ“ سے ماخوذ قرار دیا جائے تو صحیح نام ڈال کے ساتھ ”ڈاڑھی“ بنتا ہے، ہم نے اسی کو ترجیح دی ہے۔

۲۔ اور ”اللحی“ لام پر پیش اور زیر دونوں کے ساتھ استعمال ہوتا ہے۔

قَالَ يَسْلُومٌ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي (سورة طه، رقم الآية ۹۴)

عن عائشة، قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”عشر من الفطرة: قص الشارب، وإعفاء اللحية (مسلم، رقم الحديث ۲۶۱“ ۵۶“ باب خصال الفطرة)

عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه: أمر بإحفاء الشوارب، وإعفاء اللحية (مسلم، رقم الحديث ۲۵۹“ ۵۳“، باب خصال الفطرة)

عن ابن عمر، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ”خالفوا المشركين: وفروا اللحى، وأحفوا الشوارب“ وكان ابن عمر: إذا حج أو اعتمر قبض على لحيته، فما فضل أخذه (بخاری، رقم الحديث ۵۸۹۲، باب تقليم الأظفار)

عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: انهكوا الشوارب، وأعفوا اللحى (بخاری، رقم الحديث ۵۸۹۳، باب إعفاء اللحى)

قال ابن السكيت وغيره يقال لى جمع اللحية لحي ولحي بكسر اللام وبضمها لغتان الكسر الفصح (شرح النووي على مسلم، ج ۳ ص ۱۵۱، كتاب الطهارة، باب خصال الفطرة)

یا جبرے کو کہا جاتا ہے، جس پر دانت اُگتے ہیں۔ ۱۔
 اور جس ہڈی پر دانت اُگتے ہیں، وہ انسانی چہرے میں دو قسم کی ہڈیاں ہیں، ایک اوپر کی ہڈی،
 جس کو اوپر کا جبر اُ بھی کہا جاتا ہے، اور ایک نیچے کی ہڈی، جس کو نیچے کا جبر اُ بھی کہا جاتا ہے۔
 نیچے کی ہڈی یا جبرے کو عربی زبان میں ”الفک الاسفل“ یا ”الفک السفلی“ اور
 انگریزی زبان میں Mandible کہا جاتا ہے، اور اس کے مقابلے میں اوپر کی ہڈی یا
 جبرے کو عربی زبان میں ”الفک الاعلی“ یا ”الفک العلوی“ اور انگریزی زبان
 میں Maxilla کہا جاتا ہے۔

کئی احادیث میں منہ کے دونوں جبروں یا دانت اُگنے والی دونوں ہڈیوں کے لئے
 ”لحین“ کے الفاظ استعمال ہوئے ہیں۔

چنانچہ حضرت بھل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ:

مَنْ يَضْمَنْ لِي مَا بَيْنَ لَحْيَيْهِ وَمَا بَيْنَ رِجْلَيْهِ أَضْمَنْ لَهُ الْجَنَّةَ (بخاری) ۲
 ترجمہ: جو میرے لئے دونوں جبروں کے درمیان کی چیز (یعنی زبان) اور دونوں
 پیروں کے درمیان کی چیز (یعنی شرم گاہ کی حفاظت) کی ضمانت دے، تو میں اس

۱۔ اللَّحْيَانِ: الْعِظْمَانِ فِيهِمَا مَنَابِتُ الْأَسْنَانِ (المحيط في اللغة، مادة ”لحي“، حرف الحاء)
 قال الليث: اللَّحْيَانِ الْعِظْمَانِ اللَّذَانِ فِيهِمَا الْأَسْنَانُ مِنْ كُلِّ ذِي لَحْيٍ (تهذيب اللغة،
 مادة ”لحي“، باب الحاء واللام)
 اللَّحْيَانِ: الْعِظْمَانِ اللَّذَانِ فِيهِمَا مَنَابِتُ الْأَسْنَانِ مِنْ كُلِّ ذِي لَحْيٍ، وَالْجَمْعُ: اللَّحَى وَاللَّحَا -مقصود-
 وَاللَّحَاءُ -ممدود- مَا عَلَى الْعَصَا مِنْ قَشْرٍهَا.
 وَاللَّحْيَةُ اللَّحَاءُ، وَلِلَّحْيَةِ اللَّحَاءُ وَلِلَّحْيِ إِذَا أَخَذَتْ قَشْرَهُ.
 وَاللَّحْيُ -مقصود- جَمْعُ اللَّحْيَةِ وَفِي لُغَةِ: اللَّحْيِ. وَتَلَحَّيْتُ الْعِمَامَةَ: جَمَعْتُهَا تَحْتَ الْحَنْكَبِ.
 وَرَجُلٌ لِحْيَانِي: طَوِيلُ اللَّحْيَةِ. وَبَنُو لِحْيَانَ: حَيٌّ مِنْ هَذِيلِ.
 وَاللَّحَاءُ وَالْمَلَا حَاءُ: الْمَلَامَةُ، كَالسَّيَابِ بَيْنَهُمْ. وَاللَّحَاءُ: اللَّعْنُ وَالْعَذْلُ، وَاللَّوْحِي: الْعَوَاضِلُ (كتاب
 العين لخليل بن احمد، ج ۳ ص ۲۹۶، ۲۹۷، مادة ”لحي“، باب الحاء واللام)
 ۲۔ رَقْمُ الْحَدِيثِ ۶۳۷۴، كِتَابُ الرِّقَاقِ، بَابُ حِفْظِ اللِّسَانِ.

کے لئے جنت کی ضمانت دیتا ہوں (بخاری)

اس طرح کی اور بھی کئی احادیث ہیں۔ ۱۔

اس طرح کی احادیث میں ”لحیین“ یا ”لحیہ“ کے الفاظ سے منہ میں اوپر نیچے کے دونوں جڑے یا وہ دونوں ہڈیاں مراد ہیں، جن پر دانت اُگتے ہیں۔ ۲۔
اور اوپر، نیچے کے ان دونوں جڑوں یا دانت اُگنے والی دونوں ہڈیوں کو عربی میں ”لحیین“ کے علاوہ ”قلین“ بھی کہا جاتا ہے، جیسا کہ پہلے گزرا۔ ۳۔

۱۔ عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من وقى شرا ما بين
لحيه ورجليه دخل الجنة (صحیح ابن حبان، رقم الحديث ۵۷۰۳)
فی حاشیة ابن حبان: إسناده حسن.

عن عدی بن حاتم قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "أيمن امرء وأشامه ما بين
لحيه: قال وهب: یعنی لسانه (صحیح ابن حبان، رقم الحديث ۵۷۱۷)
فی حاشیة ابن حبان: إسناده صحيح على شرط الشيخين.

۲۔ (لحیہ): بفتح اللام منبت الأسنان، أى: من يكفل لى محافظة ما بينهما من اللسان والقم عن
تقبيح الكلام وأكل الحرام (مرواة المفاتيح، ج ۷ ص ۳۰۲، باب حفظ اللسان والغيبة والشتيم)
وعند الطبرانی من حديث أبي رافع بسند جيد لكن قال فقمية بدل لحیہ وهو بمعناه والقم بفتح
الفاء وسكون القاف قوله لحیہ بفتح اللام وسكون المهملة والتثنية هما العظمان فى جانبى
القم (فتح الباری لابن حجر، ج ۱ ص ۳۰۹، باب حفظ اللسان)
(لحیہ) بفتح اللام وسكون الحاء المهملة تثنیه لحي وهما العظمان فى جانبى القم (عمدة القارى،
ج ۲۳ ص ۷۱، باب حفظ اللسان)

ولحیہ بفتح اللام وهو منبت اللحية والأسنان ويجوز كسر اللام، وإنما لى لأن له أعلى
وأسفل (عمدة القارى، ج ۲۳ ص ۲۸۸، باب فضل من ترك الفواحش)
(لحیہ) بفتح اللام وسكون الحاء الله والتثنية العظمان فى جانبى القم النابت عليهما الأسنان علوا
وسفلا (ارشاد السارى للقسطلانى، ج ۹ ص ۲۷۳، باب حفظ اللسان)
۳۔ (الفاء مع الكاف) (ف ك ك): (الْفُكَّانِ) (الْفُكَّانِ) (المغرب فى ترتيب المعرب،
ص ۳۶۵، باب الفاء مع الكاف)

والفكان: اللحيان. وقيل: مجتمع اللحيين عند الصدغ من أعلى وأسفل، يكون من الإنسان والدابة
(المحكم والمحيط الاعظم، ج ۶ ص ۶۶۷)
(الفك) اللحي ومغرس الأسنان وهما فكان أعلى وأسفل (ج) فكوك (المعجم
الوسط، ج ۲ ص ۶۹۸، باب الفاء)

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اور اسی مناسبت سے اس ہڈی پر اُگنے والے بالوں کو عربی زبان میں ”لحیہ“ اور اردو زبان میں ”ڈاڑھی“ کہا جاتا ہے۔ ۱

اور بعض اہل علم حضرات نے دانت اُگنے والے اوپر اور نیچے کے دونوں جڑوں یا ہڈیوں پر آنے والے ہر قسم کے بالوں کو شرعاً ڈاڑھی قرار دیا ہے، اور رخسار کے بالوں کو بھی ڈاڑھی میں شمار کیا ہے۔ ۲

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

(ف ک ک) : الْفَكُ بِالْفَتْحِ اللَّحْيُ وَهُمَا فُكَّانٌ وَالْجَمْعُ فُكُوكٌ مِثْلُ فَلَسٍ وَقُلُوسٍ (المصباح المنير فی غریب الشرح الکبیر، ج ۲، ص ۴۷۹، کتاب الفاء، باب الفاء مع الکاف)
وَالْفَكُ: اللَّحْيُ (الصَّحاحُ فِي الْفَتْحِ، ج ۴، ص ۱۶۰۳، باب الکاف، فصل الفاء)
و (الفک) اللَّحْيُ، وَهُوَ: عَظْمُ الْحَنَكِ، وَهُوَ الَّذِي عَلَيْهِ الْأَسْنَانُ، وَهُوَ مِنَ الْإِنْسَانِ حَيْثُ يَنْبُتُ الشَّعْرُ (اللمحة فی شرح الملحة، ج ۱، ص ۱۸۶، باب التثنية)
اعلم أن الاسنان اثنتان وثلاثون سناً: ست عشرة في الفك الاعلى، ومثلها في الفك الاسفل (شرح شافیه ابن الحاجب، لنجم الدین محمد بن الحسن الرضی الاسترأبادی، ج ۳، ص ۲۵۲)
اللحیین، بفتح اللام، وقيل، بكسرهما أيضا: ثنية لحى وهو العظم الذى عليه الأسنان (عمدة القارى، ج ۱، ص ۲۵، باب قوله تعالى ولقد كرمنا بنى آدم)
۱۔ واما اللحية هو بكسر اللام وجمعه لحى أو لحى بالفتح والضم، الشعر النابت على اللحيتين واللحى بالفتح العظم الذى عليه الاسنان وعلى الذقن وهو مجتمع اللحيتين مبتدئا من الصدغين (حاشية عمدة الرعاية على شرح الوقاية، كتاب الطهارة، جلد ۱، صفحہ ۵۹)
قوله: (واعفوا اللحى) واللحية ما على اللحيتين، وكذلك فى الهندية دار هى مشتق من داره لكونها نابتة على الأضراس (فيض البارى شرح البخارى، ج ۷، ص ۱۴۵، كتاب اللباس)
واللحى بفتح اللام وكسرهما العظم الذى ثبت عليه اللحية من الإنسان وهو فى سائر الحيوان واعفوا اللحى بكسر اللام مقصور جمع لحية بالكسر فيهما لا غير (مشارك الأنوار على صحاح الآثار، ج ۱، ص ۳۵۶، مادة "ل ح ي")

(اللحى) نبت اللحية من الإنسان وغيره وهما لحيان والعظمان اللذان فيهما الأسنان من كل ذى لحى ولحيا الغدير جانباه (ج) ألح ولحى ولحاء (اللحيانى) رجل لحيانى طويل اللحية أو عظيمها (اللحية) شعر الخدين والذقن (ج) لحى ولحى (المعجم الوسيط، ج ۲، ص ۸۲۰، باب اللام)
۲۔ وظاهر كلامهم أن المراد باللحية الشعر النابت على الخدين من عذار وعارض والذقن وفى شرح الإرشاد اللحية الشعر النابت بمجتمع اللحيتين والعارض ما بينهما وبين العذار وهو القدر المسحاذى للأذن يتصل من الأعلى بالصدغ ومن الأسفل بالعارض (البحر الرائق، ج ۱، ص ۱۶، كتاب الطهارة، أو كان الطهارة) ﴿بقية حاشيا گئے صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں﴾

لیکن ہمیں دلائل کی رُو سے یہ بات رائج اور مضبوط معلوم نہیں ہو سکی اور غور کرنے سے رائج اور مضبوط یہ معلوم ہوا کہ چہرہ پر جس ڈاڑھی کے رکھنے کا احادیث میں حکم آیا ہے، اس کا اصل مقام نیچے کا جڑ ایا نیچے کی ہڈی یعنی لکبِ اسفل یا Mandible ہے۔

کیونکہ احادیث میں ڈاڑھی بڑھانے اور اس کے مقابلے میں مونچھ کے کٹانے کا حکم آیا ہے، اور ان احادیث میں ڈاڑھی اور مونچھ کے الفاظ ایک دوسرے کے مقابلے میں استعمال

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

وظاهر كلامهم أن المراد بها الشعر النابت على الخدين من عذار وعارض والدقن. وفي شرح الارشاد: اللحية الشعر النابت بمجتمع الخدين والعارض ما بينهما وبين العذار وهو القدر المحاذي للأذن، يتصل من الأعلى بالصدغ ومن الأسفل بالعارض بحر (رد المحتار، ج ۱ ص ۱۰۰، كتاب الطهارة، أركان الوضوء)

(قوله: والعارض ما بينهما وبين العذار إلخ) قال الرملي أي فيسمى الشعر النابت على الخدين إلى العظم الناتئ بقرب الأذن عارضاً والنابت على العظم الناتئ بقرب الأذن عذاراً (منحة الخالق على هامش البحر الرائق، ج ۱ ص ۱۶، كتاب الطهارة، أركان الطهارة)

اللحية لغة: الشعر النابت على الخدين والدقن، والجمع اللحى واللحي. ورجل ألحي ولحياني: طویل اللحية، واللحي واحد اللحيين وهما: العظمتان اللذان فيهما الأسنان من الإنسان والحيوان، وعليهما تنبت اللحية. واللحية في الاصطلاح، قال ابن عابدين: المراد باللحية كما هو ظاهر كلامهم الشعر النابت على الخدين من عذار، وعارض، والدقن.

الآفاظ ذات الصلة:

۱- العذار

العذاران كما في لسان العرب: جانب اللحية، وكان الفقهاء أكثر تحديدا للعذار من أهل اللغة، فقد فسره ابن حجر الهيتمي من الشافعية، وابن قدامة واليهوتي من الحنابلة بأنه الشعر النابت على العظم الناتئ المحاذي لصماخ الأذن (أي خرقها) يتصل من الأعلى بالصدغ، ومن الأسفل بالعارض، وقال القليوبي: الذي تصرح به عباراتهم أنه إذا جعل خيط مستقيم على أعلى الأذن وأعلى الجبهة فما تحت ذلك الخيط من الملاصق للأذن، المحاذي للعارض هو العذار، وما فوقه هو الصدغ، ويقول ابن عابدين: هو القدر المحاذي للأذن.

ويصرح ابن عابدين بأن العذار جزء من اللحية، وعليه فتطبق عليه أحكامها.

وقال الیهوتی: لا یدخل منتهی العذار (أي أعلاه الذي فوق العظم الناتئ) لأنه شعر متصل بشعر الرأس لم يخرج عن حده، أشبه الصدغ، والصدغ من الرأس (وليس من الوجه) لحديث الربيع أن النبي صلى الله عليه وسلم مسح برأسه وصدغيه مرة واحدة ولم ينقل أحد أنه غسله مع الوجه

والصلة بينهما العموم والخصوص المطلق لكل عذار لحية ولا عكس. (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۳۵، ص ۲۲۲ إلى ۲۲۳، مادة: لحية)

ہوئے ہیں، اور مونچھیں دانت اگنے کی اوپر والی ہڈی پر یا اوپر والے جبرے پر آتی ہیں، جس سے ظاہر ہوا کہ احادیث میں ان دونوں قسم کے بالوں کے بارے میں ایک دوسرے کا مخالف حکم دیا گیا ہے، ایک کے بارے میں بڑھانے کا اور دوسرے کے بارے میں کٹانے کا، لہذا ان احادیث میں جس ڈاڑھی کے بڑھانے اور رکھنے کا حکم آیا ہے، اس سے اوپر کے جبرے پر اُگنے والے بال مراد نہیں ہیں، بلکہ نیچے کے جبرے پر اُگنے والے بال مراد ہیں۔

اور واقعہ بھی یہی ہے کہ ڈاڑھی کے اصل بال اُگنے کا مقام نیچے والا جبرۃ یعنی فک اسفل یا Mandible ہے، اور مونچھوں کے اصل بال اُگنے کا مقام اوپر والا جبرۃ یعنی فک اعلیٰ یا Maxilla ہے۔

اور نیچے والے جبرے (یعنی Mandible) میں ٹھوڑی بھی داخل ہے، جس کو عربی میں ذقن اور انگریزی زبان میں Chin کہا جاتا ہے۔

مذکورہ تفصیل کے پیش نظر اب نیچے والے جبرے کی حدود و اربعہ ہی درحقیقت اصل ڈاڑھی کا مقام ہے۔

اور نیچے والے جبرے کی حد اوپر سر کی طرف سے آنکھوں کے ساتھ (دائیں بائیں) اُبھری ہوئی ہڈی کے نیچے سے شروع ہو کر کانوں کے ساتھ ساتھ سے ہوتی ہوئی اوپر کے ہونٹ سے نیچے پوری ٹھوڑی کے نیچے تک پہنچی ہوئی ہے۔

جس کی چاروں طرف سے حدود کو پہچاننے کا آسان طریقہ یہ ہے کہ کھانا کھانے کے دوران منہ کو چلاتے اور کھانے کو چباتے وقت نیچے کا پورا جبرۃ حرکت کرتا ہے، اس جبرے کی حرکت جہاں تک ہو، وہ پورا حصہ نیچے کا جبرۃ کہلاتا ہے، اس حصہ پر اُگنے والے بال ڈاڑھی کے بال کہلاتے ہیں، اور اس حصہ سے خارج رہ جانے والے بال اصل ڈاڑھی میں شامل نہیں ہوتے۔

سر کی طرف آنکھوں اور کانوں کے درمیان اُبھری ہوئی ہڈی کے حصہ کو عربی زبان میں العظم

الوجنی اور انگریزی زبان میں Zygomatic bone کہا جاتا ہے۔
اور آنکھوں کے نیچے ناک کے متصل حصہ کو Malar bone یا cheekbone کہا جاتا
ہے، اور ماہرین کے مطابق یہ سب حصے نیچے والے جبڑے (یعنی Mandible) سے خارج
اور اوپر والے جبڑے (یعنی Maxilla) کا حصہ ہیں۔

اور اوپر والے جبڑے کی یہ ہڈی اوپر کے ہونٹوں سے شروع ہو کر ناک کے ساتھ ساتھ اور
آنکھوں کے اطراف سے گزرتی ہوئی سر کے ساتھ ملی اور نجوی ہوئی ہے۔ لہذا
لہذا نیچے والے جبڑے کو چھوڑ کر آنکھوں اور کانوں کے درمیان ابھری ہوئی ہڈی اور اسی طرح
آنکھوں کے نیچے اور ناک کے ساتھ دائیں بائیں حصہ پر اگنے والے بال ڈاڑھی میں داخل
نہیں، اور ان کو کاٹنا جائز ہے (اس کا مکمل خاکہ اور ڈھانچہ آخری صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں)
صحابہ کرام و تابعین عظام سے بھی ان کا کاٹنا ثابت ہے۔

چنانچہ حضرت عثمان بن عفیر رحمہ اللہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ:

رَأَيْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يُخَفِّضُ عَارِضِيَهُ يَأْخُذُ مِنْهُمَا (الطبقات الكبرى لابن سعد،

ج ۴ ص ۲۴۹، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت)

۱۔ و ناء الوجنتين شاخصهما والوجنة رخساره وأصل الخدين بسيطهما (الفتاوى الهندية،
ج ۶، ص ۲۴۹، كتاب الشروط، الفصل الأول في الحلى والشيآت)
(وجن) الوجنة ما ارتفع من الخدين للشدق والمخجور ابن سيده الوجنة والوجنة والوجنة
والأجنة والأجنة الأخيرة عن يعقوب حكاها في المبدل ما انحدر من المخجور ونا من الوجه وقيل ما
نشا من لحم الخدين بين الصدغين وكنتى الأنف وقيل هو فرق ما بين الخدين والمذم من العظم
الشاخص في الوجه إذا وضعت عليه يدك وجدت خجمه وحكى اللحياني إنه لحسن الوجنات
كأنه جعل كل جزء منها وجنة ثم جمع على هذا (لسان العرب، ج ۱ ص ۴۴۳، مادة "وجن")

العظم الوجنی (بالانجليزية: Zygomatic bone) هو أحد عظام الجمجمة (واحد في كل
جانب). يتفصل العظم الوجنی مع كل من الفك العلوی والعظم الجبهی والعظم الصدغی والعظم
الوتدی. يشكل العظم الوجنی جزءاً من الحجاج ويشار له بعظم الخد. يتوضع العظم في الجزء
العلوی الوحشی من الوجه حيث يشكل بروز الخد، والجزء الوحشی وأرضية الحجاج، وأجزاء من
الحفرتين الصدغية وتحت الصدغية (<http://ar.wikipedia.org/wiki>)

ترجمہ: میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ وہ اپنے رخساروں (یعنی اوپر کے جڑے کی طرف) سے بال کاٹ رہے تھے (ابن سعد)

حضرت سماک بن یزید رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ كَانَ عَلِيٌّ يَأْخُذُ مِنْ لِحْيَتِهِ مِمَّا يَلِيَّ وَجْهَهُ (مصنف ابن ابی شیبہ) ۱
ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ اپنے چہرے کی طرف سے ڈاڑھی کے (اضافی) بالوں کو کاٹ دیا کرتے تھے (ابن ابی شیبہ)

حضرت منصور، حضرت ابراہیم نخعی رحمہ اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ:

كَانُوا يُطَيِّبُونَ لِحَاهُمْ وَيَأْخُذُونَ مِنْ عَوَارِضِهَا (مصنف ابن ابی شیبہ) ۲
ترجمہ: صحابہ کرام اور جلیل القدر تابعین اپنی ڈاڑھیوں کو خوشبو لگایا کرتے تھے، اور اپنی ڈاڑھیوں کے اطراف و جوانب کاٹ دیا کرتے تھے (ابن ابی شیبہ)

ان روایات سے اوپر والے جڑے کے رخساروں کے بالوں کا کٹنا ثابت ہوتا ہے۔ ۳

۱۔ رقم الحديث ۲۵۹۹۱، کتاب الادب، باب ما قالوا في الاخذ من اللحية.

۲۔ رقم الحديث ۲۶۰۰۱، کتاب الادب، باب ما قالوا في الاخذ من اللحية.

۳۔ عارضیہ ای جانبی وجہہ ثقیۃ العارض وهو جانب الوجه (حاشیۃ السندی علی سنن ابن ماجہ، ج ۱، ص ۱۶۶، باب ما جاء فی تحلیل اللحية)

والعارض الخد يقال اخذ الشعر من عارضیه قال اللحياني عارض الوجه وعروضه جانباه والعارضان شعبا اقم وقيل جانب اللحية (لسان العرب، ج ۷، ص ۱۸۰، فصل العين المهملة)

والعارض الخد يقال اخذ من عارضیه من الشعر (البحر الرائق، ج ۲، ص ۳۰۲، فصل فی عوارض الفطر فی رمضان)

العارض "الناحية". يُقَالُ: إِنَّهُ لَشَدِيدُ الْعَارِضِ أَيْ شَدِيدُ النَّاحِيَةِ ذُو جِلْدٍ وَكَذَلِكَ الْعَارِضُ تَجْعَلُ الْعَرُوسُ، ج ۱۸، ص ۳۹۰، مادة "عرض" فصل العين مع الضاد

(العارض) ما اعترض في الأفق فسد من جراد أو نحل والسحاب المظلل وفي التنزيل العزيز (قالوا هذا عارض ممطرنا) والجبل وجانب الوجه وصفحة الخد وهما عارضان يقال هو خفيف العارضين شعر العارضين وصفحة العنق والآفة تعرض في الشيء والحائل والمانع يقال عرض له

عارض والثنية من الأسنان وهي الثنايا (ج) عوارض ويقال امرأة نقيه العوارض (العارضة) صفحة الخد والثنية من الأسنان والخشبة العليا التي يدور فيها الباب ويقال هو قوي العارضة ذو جلد وصرامة وقدرته على الكلام وذو بديهة ورأى جيد (ج) عوارض

والعارض (المعجم الوسيط، ج ۲، ۵۹۴، باب العين)

اور امت کا تعامل بھی اسی کے مطابق ہے۔ ۱۔

جبرے یا ٹھوڑی سے نیچے گلے یا حلق میں جو ابھری ہوئی ہڈی ہے، اس سے نیچے کا حصہ ڈاڑھی سے خارج ہے۔ ۲۔

۱۔ اوپر جو تفصیل ذکر کی گئی، اس کا خلاصہ یہ ہوا کہ نیچے والے جبرے کے پورے حصہ پر اُگنے والے بال تو ڈاڑھی میں داخل ہیں، جن کو ایک مٹھی کی مقدار سے پہلے کاٹنا جائز نہیں، اور اوپر والے جبرے یا اس کی حدود میں اُگنے والے بال ڈاڑھی میں داخل نہیں، لہذا ان کو کاٹنا جائز ہے، اگرچہ ضروری نہ ہو، البتہ اوپر والے ہونٹ اور ناک کے درمیان والے مخصوص حصہ میں اُگنے والے بال موٹھوں میں داخل ہیں، ان کو کاٹنے کا حکم ہے، جس کی تفصیل آگے آتی ہے، اور آنکھوں کے اوپر کے بال ہنڈوں میں داخل ہیں، جن کو نوچنے اور اکھاڑنے کی ممانعت ہے۔
فتاویٰ محمودیہ میں ہے کہ:

رخسار کے بال کا موٹھا، یعنی خط بخوانا شرعاً درست ہے (فتاویٰ محمودیہ ج ۱۹ ص ۴۲۱، کتاب الطہر والاباحہ، باب خصال الفطرة)

قیل والعارض من اللحية ما نبت على عرض اللحي فوق الذقن وقيل عارضاً الإنسان صفحتاً خده كذا في الفائق قال ابن الكمال: وقول ابن المعز: كأن خط عذار شق عارضه . . . عيدان آمن على ورد ونسرين، يدل على صحة الثاني وفساد الأول وكأنه قائله لم يفرق بين العذار والعارض (فيض القدير، تحت رقم الحديث ۶۶۲۶)
عذار السحبة جانبها استعير من عذارى الدابة وهما على خديها من اللجام (درر الحکام، ج ۱، ص ۸، فرائض الوضوء)

واللحية التي على اللحيين، وأما الذي على العذار والحلقوم فيجوز أخذه لكن في الطب المنع عن تنف ما على العذارين (العرف الشدي، ج ۴، ص ۱۶۲، باب ما جاء في تقليم الأظفار)
قوله: (واعفوا اللحي) والسحبة ما على اللحيين، وكذلك في الهندية دار هي مشتق من داره لكونها نابتة على الأضراس. أما الأشعار التي على الخدين فليست من اللحية لغة؛ وإن كره الفقهاء أخذها، لأنه إن كان بالحديد، فذلك يوجب الخشونة في الخدين، وإن كان بالنسف، فإنه يُضعف البصر (فيض الباری شرح البخاری، ج ۷ ص ۱۴۵، کتاب اللباس)
ولا يكره أخذ ما زاد على القبضة ولا أخذ ما تحت حلقه وأخذ أحمد من حاجبيه وعارضيه ويسن حف الشارب أو قص طرفه وحفه أولى لصا (الاقناع في لغة الامام احمد بن حنبل، ج ۱ ص ۲۰، فصل ويسن الإمتشاط والأدهان في بدن وشعر غبا يوماً ويوماً)

۲۔ جب چہرہ کو بالکل سیدھا رکھا جائے، تو حلق کی یہ ابھری ہوئی ہڈی نیچے والے جبرے کی آخری حد میں آ جاتی ہے، اس سے نیچے کے بال ڈاڑھی سے خارج ہیں، لیکن اگر چہرہ کو آگے سے اوپر کی طرف اٹھایا جائے، یا پیچھے کی طرف کو کیا جائے تو گلے کی کھال کھینچنے سے گلے کی ابھری ہوئی ہڈی کافی نیچے اور نیچے کے جبرے سے جدا محسوس ہوتی ہے، حالانکہ اس کا اصل مقام نیچے کے جبرے کے متصل ہے، جو چہرہ کا رخ اعتدال کی حالت میں رکھنے کی صورت میں معلوم و محسوس ہوتا ہے۔

یہی وجہ ہے کہ کھانا کھانے کے دوران منہ کو چلاتے اور کھانے کو چباتے وقت اس اُبھری ہوئی ہڈی تک تو نیچے والے جبڑے کی حرکت ہوتی ہے، مگر اس سے نیچے کے حصہ میں اس جبڑے کی اپنی حرکت نہیں ہوتی۔ ۱۔

عنقہ یعنی ریش بچہ کا حکم

احادیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ڈاڑھی کے ساتھ عنقہ یا ریش بچہ (یعنی جو بال نیچے والے ہونٹ کے نیچے ٹھوڑی کے تھوڑے سے حصہ پر ڈاڑھی کے بالوں کے ساتھ اُگتے ہیں) کا رکھنا ثابت ہے۔

چنانچہ حضرت ابو حنیفہ وہب بن عبد اللہ سوائی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ:

رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِالْأَبْطَحِ الْعَصْرِ
رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ قَلَّمَ بَيْنَ يَدَيْهِ عَنَزَةً بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَارَةِ الطَّرِيقِ وَرَأَيْتُ

۱۔ گلے کی طرف نیچے کے جبڑے کے درمیان یا ٹھوڑی کے نیچے گلے کی اُبھری ہوئی ہڈی تک والا کھال کا وہ حصہ جس پر ہڈی نہیں ہے، وہ نیچے والے جبڑے یا ٹھوڑی کے تابع ہے، کیونکہ سر کے سیدھا اور اعتدال کی حالت میں ہونے کے وقت اُبھری ہوئی ہڈی سے اوپر تک کی کھال نیچے کے جبڑے کی حدود میں ہوتی ہے، لہذا اس پورے حصہ پر اُگنے والے بال ڈاڑھی میں داخل ہیں۔

البتہ بعض حضرات نے حلق کے بال کاٹنے سے منع فرمایا ہے، مگر ہمارے نزدیک جواز رائج ہے، کیونکہ جو مقام ڈاڑھی کی شرعی حد سے خارج ہو، اس کی اباحت اپنی جگہ برقرار ہے، اس کے عدم جواز کی کوئی معقول دلیل نہیں، امام ابو یوسف اور حنابلہ کا قول بھی یہی ہے۔

واللحية التي على اللحيين، وأما الذي على العذار والحلقوم فيجوز أخذه لكن في الطب المنع عن
تف ما على العذارين (العرف الشاذي، ج ۴، ص ۱۶۲، باب ما جاء في تقليم الأظفار)
ولا يحلق شعر حلقه وعن أبي يوسف - رحمه الله تعالى - لا بأس بذلك ولا بأس بأخذ الحاجبين
وشعر وجهه ما لم يتشبه بالمخنث كذا في الينابيع (الفتاوى الهندية، ج ۵ ص ۳۵۸، كتاب الكراهية،
الباب التاسع)

ويحرم حلقها ولا يكره أخذ ما زاد على القبضة ولا أخذ ما تحت حلقه وأخذ أحمد من حاجبيه
وعارضيه ويسن حلق الشارب أو قص طرفه وحلقه أولى نصاً (الانواع في فقه الإمام أحمد بن حنبل،
ج ۱ ص ۲۰، فصل ويسن الإمتشاط والأدهان في بدن وشعر غبا يوماً ويوماً)

الشَّيْبَ بِعَنْفَقَتِهِ أَسْفَلَ مِنْ شَفَتِهِ السُّفْلَى (مسند احمد، رقم الحديث ۱۸۷۵۲) ۱

ترجمہ: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی، آپ نے ابلح مقام پر عصر کی نماز دو رکعت (قصر) ادا فرمائیں، اور آپ نے اپنے سامنے نیزہ رکھ لیا، جو آپ کے اور سامنے سے گزرنے والوں کے درمیان (بطور سترہ اور آڑ کے) تھا، اور میں نے آپ کے نیچے کے ہونٹ مبارک کے نیچے عطفہ (یعنی ریش بچہ) میں سفیدی دیکھی (یعنی آپ کے اس حصہ کے کچھ بال سفید تھے) (مسند احمد)

اور حضرت حریر رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ:

قُلْتُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسْرِ وَنَحْنُ غِلْمَانٌ لَا نَعْقِلُ الْعِلْمَ: أَشَيْخًا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قَالَ: كَانَ بِعَنْفَقَتِهِ شَعْرَاتٌ بِيضٌ (مسند احمد رقم الحديث ۱۷۶۸۲) ۲

ترجمہ: میں نے حضرت عبد اللہ بن بسر سے عرض کیا جبکہ ہم بچے تھے، اور ہمیں علم نہیں تھا، کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بزرگ صورت تھے (یعنی آپ پر بالوں کی سفیدی کی صورت میں بڑھاپے کے آثار تھے) تو حضرت عبد اللہ بن بسر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عطفہ (یعنی ریش بچہ) میں کچھ سفید بال تھے (مسند احمد)

اس قسم کی احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ڈاڑھی مبارک کے ساتھ ریش بچہ کے بال بھی تھے، اور آپ انہیں کاٹتے نہیں تھے۔

۱ فی حاشیة مسند احمد: حدیث صحیح، یونس: وهو ابن ابی إسحاق - وإن كان فی حدیثه عن ابیه ضعف - قد توبع، وبقیة رجالہ لقات رجال الشیخین غیر إسماعیل بن عمر - وهو الواسطی - فمن رجال مسلم، وهو ثقة.

۲ فی حاشیة مسند احمد: إسناده صحیح علی شرط الشیخین.

عنقہ یا ریش بچہ کیونکہ نیچے والے جڑے کی حد میں واقع ہے، اس لئے وہ ڈاڑھی کا حصہ ہے، اور اسی لئے اس کو کائنا فقہائے کرام نے ممنوع و بدعت قرار دیا ہے، اور اس ریش بچہ کے ساتھ دائیں بائیں (یعنی نیچے والے ہونٹ کی سرخی کے نیچے والے) حصہ پر اُگنے والے بالوں کا کائنا بھی منع ہے، کیونکہ یہ بھی نیچے والے جڑے میں داخل ہو کر ڈاڑھی کا حصہ ہیں۔ ۱۔

ڈاڑھی کے بالوں کی لمبائی میں شرعی مقدار

کئی صحیح اور صریح احادیث میں مرد حضرات کو ڈاڑھی بڑھانے، لٹکانے اور چھوڑنے کا حکم آیا ہے۔ ۲۔

۱۔ اور ہماری طرف سے پہلے ایک اردو کتاب سے دیکھ کر ان کے کاٹنے کو جائز لکھا گیا تھا، اب دلائل سے ان کے کاٹنے کا ناجائز اور ڈاڑھی کا حصہ ہونا ثابت ہوا، اس لئے اس پہلے موقف سے بندہ رجوع کرتا ہے۔ محمد رضوان۔

فَبِأَن قَطَعَ الْأَشْعَارَ النَّثَى عَلَى وَسْطِ الشَّفَةِ السُّفْلَى، أَى الْعَنْقَقَةِ، بَدْعَةٌ، وَيَقَالُ لَهَا: رِيشٌ بِجَه (فيض الباری شرح البخاری، ج ۷ ص ۱۴۶، کتاب اللباس، باب الخضاب)

مَا بَيْنَ الشَّفَةِ السُّفْلَى وَالذَّنَقِ قَالَ ابْنُ مَنْظُورٍ: سَمِيَتْ بِذَلِكَ لِخَفَةِ شَعْرِهَا، وَالْعَنْقَقُ: قِلَّةُ الشَّيْءِ وَخَفَتُهُ. وَقِيلَ: الْعَنْقَقَةُ مَا نَبَتَ عَلَى الشَّفَةِ السُّفْلَى مِنَ الشَّعْرِ. وَيَجَاوِزُ الْعَنْقَقَةَ يَمِينًا وَشِمَالًا الْفَنِيكَانَ، وَهُمَا: الْمَوْضِعَانِ الْخَفِيفَا الشَّعْرِ بَيْنَ الْعَنْقَقَةِ وَالْعَارِضِينَ وَقِيلَ: هُمَا جَانِبَا الْعَنْقَقَةِ (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۳ ص ۲۲۳، مادة لحية، العنققة)

وَأَمَّا شَعْرُ الْعَنْقَقَةِ فَيَحْرَمُ إِزَالَتُهُ كَحَرَمَةِ إِزَالَةِ شَعْرِ اللَّحْيَةِ (الفواكه الدواني على رسالة أبي زيد القيرواني، ج ۲ ص ۳۰۷، باب في الفطرة والختان وحلق الشعر واللباس وسعر العورة)

وَيَحْرَمُ إِزَالَةُ شَعْرِ الْعَنْقَقَةِ كَمَا يَحْرَمُ إِزَالَةُ شَعْرِ اللَّحْيَةِ (حاشية العدوى على كفاية الطالب الرباني، ج ۲ ص ۲۴۶، باب في بيان الفطرة)

وَتَفُ الْفَنِيكَيْنِ بَدْعَةٌ وَهُمَا جَانِبَا الْعَنْقَقَةِ وَهِيَ شَعْرُ الشَّفَةِ السُّفْلَى كَذَا فِي الْغُرَائِبِ (الفتاوى الهندية، ج ۵ ص ۳۵۸، كتاب الكراهية، الباب التاسع)

وَفِي الْفَتَاوَى الْهِنْدِيَّةِ عَنِ الْغُرَائِبِ تَفُ الْفَنِيكَيْنِ بَدْعَةٌ وَهُمَا جَانِبَا الْعَنْقَقَةِ أَهَذَا قَالَ فِي الصَّحَاحِ وَالْقَامُوسِ الْفَنِيكَ بِالسَّوَاءِ وَالنُّونُ كَامِرٌ وَالْمُنَى فَنِيكَانَ وَهُمَا مَجْمَعُ اللَّحْيَيْنِ أَوْ طَرَفَاهُمَا عِنْدَ الْعَنْقَقَةِ (حاشية الطحاوی علی المرقی، ص ۵۲۶، باب الجمعة)

فَن ك الْفَنَك الَّذِي يُغْنَدُ مِنْهُ الْقُرُ. وَالْفَنِيكَ طَرَفُ اللَّحْيَيْنِ عِنْدَ الْعَنْقَقَةِ. وَفِي الْحَدِيثِ (إِذَا قَوَّضَاتُ فَلَاتَنْسَ الْفَنِيكَيْنِ) يَعْنِي جَانِبَيِ الْعَنْقَقَةِ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ وَهُمَا الْمَغْفَلَتَانِ (مختار الصحاح، ج ۱ ص ۲۴۳، مادة "ف ن ك")

۲۔ إعفاء اللحية: إعفاء اللحية مطلوب شرعا اتفاقا، للأحاديث الواردة بذلك، منها حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم: ﴿بِقَرْنٍ مَا شِئَا لَمْ يَنْفَعْهُ إِلَّا حَقُّهُ فَرَأَيْتُمْ﴾

جن کے پیش نظر بعض اہل علم حضرات نے کسی بھی مقدار پر ڈاڑھی کاٹنے کو پسند نہیں کیا، لیکن اس سلسلہ میں رائج یہ ہے کہ ایک مٹھی کے بقدر ڈاڑھی ہو جانے کے بعد زائد مقدار کے بالوں کو کاٹنا صحابہ کرام اور تابعین عظام سے ثابت ہونے کی وجہ سے نہ صرف یہ کہ جائز ہے، بلکہ بہتر اور بعض کے نزدیک سنت ہے، اور زائد بالوں کو اپنے حال پر چھوڑے رکھ کر ڈاڑھی کا غیر معمولی لمبا کر لینا پسندیدہ نہیں۔ ۱۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

خالفوا المشركين وفروا اللحى وأحفوا الشوارب ، ومثله حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه بلفظ : جزوا الشوارب، وأرخوا اللحى، خالفوا المجوس ، ومنها حديث عائشة رضي الله عنها عنه صلى الله عليه وسلم : عشر من الفطرة ، فعد منها "إعفاء اللحية".
قال ابن حجر : المراد بقوله صلى الله عليه وسلم : خالفوا المشركين مخالفة المجوس فإنهم كانوا يقصون لحاهم، ومنهم من كان يحلقها، وقال : ذهب الأكثرون إلى أن "أعفوا" بمعنى كثروا، أو وفروا، ونقل عن ابن دقيق العيد : تفسير الإعفاء بالكثير من إقامة السبب مقام المسبب لأن حقيقة الإعفاء الترك، وترك التعرض للحية يستلزم تكثيرها.
وقال ابن عابدين من الحنفية : إعفاء اللحية تركها حتى تكثرت وتكثر (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۳۵، ص ۲۲۲، مادة "لحية")
۱۔ الأخذ من اللحية:

ذهب بعض الفقهاء ، منهم النووي إلى أن لا يتعرض للحية، فلا يؤخذ من طولها أو عرضها لظاهر الخبر في الأمر بتوفيرها، قال : المختار تركها على حالها، وأن لا يتعرض لها بتقصير ولا غيره.
وذهب آخرون منهم الحنفية والحنابلة إلى أنه إذا زاد طول اللحية عن القبضة يجوز أخذ الزائد، لما ثبت أن ابن عمر رضي الله عنهما كان إذا حلق رأسه في حج أو عمرة أخذ من لحيته وشارب، وفي رواية "كان إذا حج أو اعتمر قبض على لحيته، فما فضل أخذه". قال ابن حجر : الذي يظهر أن ابن عمر كان لا يخص هذا بالنسك بل كان يحمل الأمر بالإعفاء على غير الحالة التي تشوه فيها الصورة بإفراط طول شعر اللحية أو عرضه.
قال الحنفية : إن أخذ ما زاد عن القبضة سنة، جاء في الفتاوى الهندية : القص سنة فيها، وهو أن يقبض الرجل على لحيته، فإن زاد منها عن قبضته شيء قطعه، كذا ذكره محمد رحمه الله عن أبي حنيفة، قال : وبه نأخذ.

وفي قول للحنفية : يجب قطع ما زاد عن القبضة ومقتضاه كما نقله الحصكفي ، الإلتم بتركه.
وقال الحنابلة : لا يكره أخذ ما زاد عن القبضة منها، ونص عليه أحمد، ونقلوا عنه أنه أخذ من عارضيه . وذهب آخرون من الفقهاء إلى أنه لا يأخذ من اللحية شيئاً إلا إذا تشوهت بإفراط طولها أو عرضها، نقله الطبري عن الحسن وعطاء ، واختاره ابن حجر وحمل عليه فعل ابن عمر، وقال : إن

﴿بقية حاشيا گلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

پس اکثر فقہائے کرام کے نزدیک کم از کم ایک مٹھی کے برابر ڈاڑھی بڑھانا واجب ہے، اور ایک مٹھی سے کم کرا دینا (مثلاً شخصی یا فریج کٹ ڈاڑھی رکھنا) گناہ ہے۔

اور ایک مٹھی کی مقدار سے مراد ہاتھ کی چار انگلیوں کو ملا کر ان کی چوڑائی کی مقدار ہے، یعنی اس میں انگوٹھا شامل نہیں۔ ۱۔

اور ایک مٹھی یا چار انگلی کی اس مقدار کا اعتبار بالوں کی جڑ سے ہوگا، پس جو بال چہرہ کی جلد پر جہاں سے اُگ رہے ہوں گے، ان کو وہاں سے ہی ناپا جائے گا، ٹھوڑی کی طرف سے ٹھوڑی کے بالوں کو، اور دائیں بائیں طرف سے ادھر کے بالوں کو، تاکہ دائیں بائیں اور نیچے، ہر طرف سے بال اپنی اپنی اُگنے والی جگہ یا جڑ سے ایک ایک مٹھی (یا چار انگلی) کے برابر ہو کر ڈاڑھی ہر طرف سے یکساں اور گول ہو جائے۔ ۲۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

الرجل لو ترك لحيته لا يتعرض لها حتى افحش طولها أو عرضها لعرض نفسه لمن يسخر به، وقال عياض: الأخذ من طول اللحية وعرضها إذا عظمت حسن، بل تكره الشهرة في تعظيمها كما تكره في تقصيرها، ومن الحجة لهذا القول ما ورد أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يأخذ من لحيته من طولها وعرضها، أما الأخذ من اللحية وهي دون القبضة لغير تشبهه ففي حاشية ابن عابدين: لم يباح أحد (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۳۵، ص ۲۲۵، مادة "لحية")

۱۔ أن القبضة أربع أصابع (رد المحتار، ج ۱ ص ۱۹۷، كتاب الطهارة، باب المياه)
القبضة في اللغة: ما أخذت بجمع كفك كله، فإذا كان بأصابعك فهي القبضة، بالصاد المهملة والقبضة أربع أصابع. وفي اصطلاح الفقهاء: القبضة أربع أصابع من أصابع يد الإنسان المعدلة، وهي من أجزاء الذراع، ومن أضعاف الإصبع، قال ابن عابدين نقلاً عن نوح أفندي: والمراد بالقبضة أربع أصابع مضمومة، قال ابن عابدين: وهو - أي الذراع - قريب من ذراع اليد لأنه ست قبضات وشيء، وذلك شيران (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۳۸ ص ۳۲۱، القبضة، مادة "مقادير")

والقبضة أربع أصابع (المغرب، ص ۷۸، باب الجيم مع الراء)
والقبضة أربع أصابع (المصباح المنير في غريب الشرح الكبير، ج ۱ ص ۹۴، باب الجيم مع الراء)
فإذا ضم أصابعه وجعل إبهامه على السبابة وأدخل رؤوس الأصابع في جوف الكف كما يعقد حسابه على ثلاثة وأربعين، فهي القبضة فإذا ضم أطراف الأصابع فهي القبضة (فقه اللغة، ص ۱۳۴، الباب التاسع عشر)

۲۔ وكذا يأخذ من عرضها ما طال وخرج عن السميت التقرب من التدوير من جميع الجوانب (حاشية الطحطاوى على المراقي، ص ۵۲۶، باب الجمعة)

ڈاڑھی منڈانے کی حرمت

جمہور فقہائے کرام کے نزدیک ڈاڑھی منڈانا حرام اور کئی گناہوں کا مجموعہ ہے۔ ۱۔

ڈاڑھی کو اکھاڑنا یا بال صفا کریم، پاؤڈر وغیرہ سے صاف کرنا

جس طرح ڈاڑھی مونڈنا یا کاٹنا گناہ ہے، اسی طرح جب شروع میں ڈاڑھی آرہی ہو یا اس کے بعد کسی وقت پر اپنے آپ کو کم عمر یا خوبصورت ظاہر کرنے کے لئے ڈاڑھی کے بالوں کو اکھیڑنا یا کسی کریم، پاؤڈر وغیرہ سے بال دور کرنا بھی جائز نہیں، کیونکہ جس طرح ڈاڑھی کاٹنے

۱۔ اور شافعیہ کا ایک قول کراہت کا ہے، جس کو بعض حضرات نے اصح قرار دیا ہے، اور یہ بھی کہ کراہت سے ان کے نزدیک تنزیہی مراد ہوا کرتا ہے، مگر اس سلسلہ میں جمہور کا قول دلائل کے لحاظ سے رائج ہے، اور اس کی تفصیل پیچھے گزر چکی ہے۔

ذهب جمہور الفقہاء: الحنفیة والمالکیة والحنابلة، وهو قول عند الشافعية، إلى أنه يحرم حلق اللحية لأنه مناقض للأمر النبوی بإعفائها وتوفیرها، وتقدم قول ابن عابدين فی الأخذ منها وهي دون القبض: لم یحبه أحد، فالحلق أشد من ذلك. وفي حاشية الدسوقي المالکی: يحرم على الرجل حلق لحيته، ويؤدب فاعل ذلك، وقال أبو شامة من الشافعية: قد حدث قوم يحلقون لحاهم، وهو أشد مما نقل عن المجوس أنهم كانوا يقصونها. ثم قد جاء فی الفتاوى الهندية: ولا يحلق شعر حلقه، ونص الحنابلة كما فی شرح المنتهی على أنه لا يكره أخذ الرجل ما تحت حلقه من الشعر أى لأنه ليس من اللحية والأصح عند الشافعية: أن حلق اللحية مكروه (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۳۵، ص ۲۲۵، مادة لحية، حلق اللحية)

حلق اللحية لا شک أنه من المعاصی؛ لأن النبی صلی اللہ علیہ وسلم أمر بإعفاء اللحي وأمر بتوفیرها، ونهی عن تشبه الرجال بالنساء، وكل ذلك موجود فی حلق اللحي، والنبي صلی اللہ علیہ وسلم كان كثر اللحية، وكان لا يأخذ من لحيته، وكذلك أصحابه الكرام رضي الله عنهم وأرضاهم كانوا يعفون لحاهم، وقد اجتمع فی إعفاء اللحي أوجه ثبوت السنة الغلظة التي هي: القول والفعل والتقرير، فإن النبي صلی اللہ علیہ وسلم أمر الناس بإعفاء اللحي وهذا قول، وكان معفياً لحيته وهذا فعل، وكان يرى أصحابه وهم ذوو لحي موفرة وبقصرهم على ذلك، وهذه أوجه ثبوت السنة عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم: القول والفعل والتقرير، وكلها مجتمعة فی مسألة اللحية وإعفائها، فلا يجوز حلقها، وحلقها لا شک أن فيه إثمًا، وهو معصية لله عز وجل (شرح سنن أبي داود، لعبد المحسن العباد، حكم حلق اللحية وشرب الدخان)

میں ڈاڑھی بڑھانے کے شریعت کے حکم کی مخالفت پائی جاتی ہے، اسی طرح اکھیڑنے اور کسی چیز سے بال اڑا کر دور کرنے میں بھی پائی جاتی ہے۔ ۱۔

ڈاڑھی چڑھانا یا چپکانا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ڈاڑھی بڑھانے اور لٹکانے کا حکم فرمایا ہے، اس لیے مرد حضرات کو ڈاڑھی چڑھانا یعنی اوپر کی طرف چپکا کر چھوٹی یا ایک مٹھی سے کم ظاہر کرنا بھی گناہ ہے، کیونکہ اس میں بھی ڈاڑھی لٹکانے کے حکم کی خلاف ورزی اور چھوٹی ڈاڑھی والوں کے ساتھ مشابہت پائی جاتی ہے۔

اور بعض احادیث میں ڈاڑھی میں گرہ لگانے کی ممانعت بھی آئی ہے۔

چنانچہ حضرت روفیع بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا رُوَيْفَعُ لَعَلَّ الْحَيَاةَ سَتَطُولُ بِكَ بَعْدِي فَأَخْبِرِ النَّاسَ أَنَّهُ مَنْ عَقَدَ لِحْيَتَهُ أَوْ تَقَلَّدَ وَتَرَا أَوْ اسْتَجْلَى بِرَجِيْعٍ ذَابَّةٍ أَوْ عَظِيمٍ فَإِنَّ مُحَمَّدًا يَرَى مِنْهُ (سن النسائي) ۲

۱۔ وقد ذكر العلماء في اللحية اثني عشر خصلة مكروهة، بعضها أشد فحاحاً من بعض... (إلى قوله)..... الرابعة: تنظفها أول طلوعها، إيثارة للمروءة وحسن الصورة (شرح أبي داود للعيني، ج ۱، ص ۱۶۳، باب: السواك من الفطرة)

۲۔ رقم الحديث ۵۰۶۷، كتاب الزينة، باب عقد اللحية، واللفظ له، أبو داود، رقم الحديث ۳۶، كتاب الطهارة، باب ما ينهى عنه أن يستنحي به.

قال الالباني:

(قلت: حديث صحيح، وقال النووي: إسناده جيد).

إسناده: ثنا يزيد بن خالد بن عبد الله بن موهب الهمداني: ثنا المفضل - يعني:

ابن فضالة المصري - عن عياش بن عباس القتيبي أن شبيب بن بيسان أخبره عن شيبان القتيبي.

وهذا سند رجاله كلهم ثقات، غير شيبان القتيبي، فهو مجهول، كما في "التقريب".

لكن قد سمع الحديث شبيب بن بيسان من روفيع بن ثابت مباشرة أيضاً، كما يأتى، كما أن

﴿بقية حاشيا گلے صفحے ۲ ملاحظہ فرمائیں﴾

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (مجھے) فرمایا کہ اے رویفیع میرے بعد قریب ہے کہ تمہاری زندگی لمبی ہو، تو تم لوگوں کو بتلا دینا کہ جس شخص نے اپنی ڈاڑھی میں گرہ لگائی (یا اسے اوپر چڑھایا) یا تانت کا قلابہ ڈالایا جانور کے گوہر یا ہڈی سے استنجا کیا تو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اس سے بری ہیں (نسائی)

گرہ لگانے سے مراد اس کو کسی بھی طرح سے اوپر چڑھانا ہے، خواہ گرہ لگا کر چڑھائے، یا کوئی چیز چپکا کر، یا بالوں کو بچھا کر (جیسا کہ آج کل سکھوں میں رواج پایا جاتا ہے)

اور اس کی وجہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ڈاڑھی کو بڑھانے اور لٹکانے کا حکم دیا ہے، اور ڈاڑھی میں گرہ باندھنے اور اس کو اوپر چڑھانے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس مذکورہ حکم کی مخالفت لازم آتی ہے، اور اس میں ڈاڑھی کو چھپانا اور غیر قوموں وغیرہ مسلمانوں کے ساتھ مشابہت پائی جاتی ہے۔ ۱۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

لہ فیہ إسناد آخر. والحديث أخرجه البيهقي (۱۱۰/۱) من طريق المؤلف بهذا الإسناد، وكذلك أخرجه أحمد (۱۰۹/۳) قال: ثنا يحيى بن غيلان قال: ثنا المفضل ... به. وتابعه ابن لهيعة فقال: ثنا عياش بن عباس عن شبيب بن بستان قال: ثنا رويفع بن ثابت قال: كان أحدنا في زمان رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ... الحديث. أخرجه أحمد (۱۰۸/۳) وابن لهيعة ثقة بخشي من سوء حفظه. لكن تابعه علي روايته هكذا حيوة بن شريح؛ وهو ثقة حجة من رجال الشيخين: أخرجه النسائي (۲۷۷/۲) أخيراً محمد بن سلمة قال: ثنا ابن وهب عن حيوة بن شريح - وذكروا آخر قبله - عن عياش. فهذا إسناد صحيح متصل بسماع شبيب من رويفع، وليس عند النسائي إلا المرفوع من قوله عليه الصلاة والسلام: "يا رويفع! لعل الحياة ... إلخ. والحديث سكت عليه الحافظ في "التلخيص" (۴۹۹/۱ - ۵۰۰) وقال النووي (۱۱۶/۲) "رواه أبو داود والنسائي بإسناد جيد". وقد رواه الطحاوي في "شرح المعاني" (۱۷۳/۱) "من طريق أصبغ بن الفرج قال: ثنا ابن وهب ... به. وسكت عليه المنذري أيضاً (صحيح أبي داود الام، تحت رقم الحديث ۲۷، باب ما ينهى عنه أن يستنجمي به)

۱۔ وفيه إظهار للمعجزة ياخبار عن الغيب من تغير يحصل في الدين بعد القرن الأول، وإن هذه الأمور المذكورة مهم بشأنها (أن من عقد لحيته): قال الأكثرون: هو معالجتها حتى تنقذ وتنجد، وهذا مخالف للسنة التي هي تسريح اللحية، وقيل: كانوا يعقدونها في الحرب زمن

﴿بقية حاشیہ گلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

ڈاڑھی منڈانے والے کی گواہی کا حکم

جو شخص بلا عذر ڈاڑھی منڈائے، خاص کر جبکہ اس کی عادت بنالے، تو بہت سے اہل علم حضرات کے نزدیک عام حالات میں اس کی گواہی بھی معتبر نہیں، کیونکہ بلا عذر ڈاڑھی

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

الجاهلیۃ، فأمرهم عليه الصلاة والسلام بإرسالها لما في عقدھا من التانیث اى التشبه بالنساء وقيل: كان ذلك من دأب العجم أيضا فنھوا عنه لأنه تغییر خلق الله، وقيل: كان من عادة العرب أن من له زوجة واحدة عقد في لحيته عقدة صغيرة، ومن كان له زوجتان عقد عقدتين، كذا ذكره الأیھری (أو تقلد وتر) : بفتحین اى: خیطاً فیہ تعریذاً أو عززات لدفع العين أو الحفظ عن الآفات كانوا یحلقون علی رقاب الولد والفرس، وقيل: إنهم كانوا یحلقون علیها الأجراس، والمعنى أو تقلد الفرس وتر القوس، قيل النھى عن العقد والتقلید لما فیھما من التشبه بأهل الجاهلیۃ لأن ذلك من صنیعهم، وقيل: كان عادة أهل الجاهلیۃ أنهم یجعلون فی رقاب ذوابهم الوتر ویزعمون دفع العين. قال أبو عبیدة: الأشبه أنه نهى عن تقلید الخیل أو تار القسی لتلا یصیبھا العين مخافة اختناقها به لا سيما عند الركض وروی أنه علیه الصلاة والسلام أمر بقطع الأوتار من أعناق الخیل تنبیھا علی أنها لا ترد شیئا من قدر الله تعالی. قال الطیبی: یعنی وأما الاختناق به فهو سبب عادى فلیحتوز عنه (أو استنجدی برجیع دابة) : اى: روثها (أو عظم) : مطلقاً (فإن محمداً منه بریء) وهذا من باب الوعيد والمبالغة فی الزجر الشدید قال ابن حجر: عدل إلیه عن "فأنا" أو "فأنی" اهتماماً بشأن تلك الأمور، وتأكيداً أو مبالغة فی النھى عنها اهـ. (مرقاۃ المفاتیح، ج ۱ ص ۳۸۲، کتاب الطھارة، باب آداب الخلاء)

اصلاح الرسوم میں ہے کہ:

”بجملہ ان رسوم کے ڈاڑھی چڑھانا ہے، یہ بھی حرام ہے، بخاری و مسلم کی حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”اغضوا لى“ وارد ہے، چونکہ امر حزیقہ واجب کے لئے آتا ہے، پس نیچے کو چھوڑنا ڈاڑھی کا واجب ہوا، اور اس واجب کا ترک کرنا حرام ہوا، ظاہر ہے کہ ڈاڑھی چڑھانے میں اس واجب کا ترک لازم آتا ہے، اس لئے وہ بھی حرام ہوا (پھر حضرت روہق کی مندرجہ بالا حدیث ذکر کرنے کے بعد ہے کہ) گرہ لگانے میں ڈاڑھی اپنی اصل ہیئت سے بدلتی ہے، اور اس میں بل پڑتا ہے، جہاں یہ امر پایا جائے گا وعید مطلق ہوگی، ڈاڑھی چڑھانے میں ہیئت کا بدلنا اور اس میں بل پڑنا ظاہر ہے، عقلاً بھی غور کیا جائے تو وہ ہیئت تکبر کی ہے، تکبر اور اس کی ہیئتوں کا حرام ہونا قرآن وحدیث میں منصوص ہے، بہر حال عقلاً و ظہلاً یہ عادت مذموم ہے، اس سے توبہ کرنا واجب ہے (اصلاح الرسوم ص ۲۵، باب اول، فصل ششم)

ومما یکره فی اللحية عقدھا ففی سنن أبی داود وغیرہ عن رويفع رضی اللہ عنہ بإسناد جید قال قال

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

منڈانے کا عمل باعصہ فسق ہے (کذا فی امداد المفتین ص ۹۰۰، واحسن الفتاویٰ ج ۷ ص ۲۰۴) ۱۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

لی رسول الله صلى الله عليه وسلم يا رويغ لعل الحياة ستطول بك فاخبر الناس انه من عقد لحيته أو تقلد ونسرا أو استجى برجيع ذابة أو عظم فإن محمدا منه براء قال الخطابي في عقدها تفسير ان أحدها أنهم كانوا يعتقدون لحاهم في الحرب وذلك من ذى العجم: والثاني معالجة الشعر ليتعقد ويتجمد وذلك من فعل أهل التائب والتوضيح (المجموع شرح المذهب، ج ۱ ص ۲۹۲، باب السواك)

۱۔ فقہائے کرام کے نزدیک شہادت کے اعتبار سے عدالت سے مراد کبائر سے اجتناب اور صفائے پردہ پر اصرار اور مردود کا ہونا ہے، اور مردودت سے مراد ایسی خصلتوں سے بچنا ہے جو عرف میں بنجیدگی، وقار، حیاء و غیرت اور شرافت کے خلاف اور ذلیل اور اور کمینہ و چمچور پن کی علامت سمجھی جاتی ہوں۔

جن حضرات کے نزدیک ڈاڑھی رکھنا واجب اور اس کی خلاف ورزی تغییر خلق اللہ اور تشبہ بالنساء والمخنثین وغیرہ کی وجہ سے گناہ ہے، ان کے نزدیک تو ڈاڑھی منڈانا کبیرہ گناہ میں داخل ہے، اور جن حضرات کے نزدیک کبیرہ گناہ میں داخل نہیں، ان کے نزدیک اس پر اصرار کی وجہ سے کبیرہ میں داخل ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

البتہ علامہ شامی رحمہ اللہ نے تنقیح میں ڈاڑھی منڈانے میں عرف کے مختلف ہونے کے اعتبار سے خلاف مردودت ہونے نہ ہونے پر کلام کرتے ہوئے اس پر اصرار کو باعصہ فسق قرار دیا ہے۔

وحائق اللحية۔ مثلاً۔ ليس بعدل إذا استمر على ذلك (الشرح الممتع على زاد المستقنع، ج ۱ ص ۱۰۷، کتاب الوقف، باب الهبة والعطية)

المروءة في اللغة: آداب نفسانية تحمّل مراعاتها الإنسان على الوقوف عند محاسن الأخلاق وجميل العادات.

يقال: مروء الرجل فهو مروء: أى ذو مروءة.

وفى الاصطلاح عرفها الفقهاء بتعاريف متقاربة ضابطها: الاستقامة، قال القليوبي: إنها صفة تمنع صاحبها عن ارتكاب الخصال الرذيلة.

وقال الشربيني الخطيب: وأحسن ما قيل فى تفسير المروءة أنها تخلق المرء بخلق أمثاله من أبناء عصره ممن يراعى مناهج الشرع وآدابه فى زمانه ومكانه.

الألفاظ ذات الصلة:

العدالة: العدالة فى اللغة: صفة توجب مراعاتها الاحتراز عما يغفل بالمروءة عادة ظاهراً

وفى الاصطلاح: اجتناب الكبائر وعدم الإصرار على صغيرة من نوع واحد أو أنواع الأحكام المتعلقة بالمروءة:

المروءة فى الشهادة: المروءة من لوازم قبول الشهادة، فيشترط فى الشاهد فوق اجتناب الكبائر وعدم الإصرار على الصفات: التعرّف عن ارتكاب الأمور الدنيئة المزوية بالمرء وإن لم تكن حراماً، وهى كل ما يذم فاعله عرفاً من أمثاله فى زمانه ومكانه، لأن الأمور العرفية قلما تنضبط، بل تختلف

﴿بقية حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

البتہ اگر قاضی و حاکم ایسے شخص کی گواہی پر فیصلہ کر دے، تو وہ بہر حال معتبر ہو جاتا ہے۔ ۱۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

باختلاف الأشخاص والأزمنة والبلدان (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۳۷، ص ۳۳، مادة: مروءة) (و) من (مرتكب صغيرة) بلا إصرار (إن اجتنب الكبائر) كلها وغلب صوابه على صفائره درر وغيرها قال: وهو معنى العدالة. وفي الخلاصة: كل فعل يرفض المروءة والكوم كبيرة، وأقره ابن الكمال. قال: ومتى ارتكب كبيرة سقطت عدالته (در مختار مع رد المحتار، ج ۵، ص ۷۳، باب من يجب قبول شهادته على القاضي)

(قوله: خبر عدل) العدالة ملزمة تحمل على ملازمة التقوى، والمروءة. الشرط أدناها وهو ترك الكبائر والإصرار على الصفات وما يخل بالمروءة ويلزم أن يكون مسلماً عاقلاً بالغاً (رد المحتار، ج ۲، ص ۳۸۵، سبب صوم رمضان)

ولا شك أن حلق اللحية كبيرة من كبائر الذنوب، ونقل الاتفاق على ذلك ابن حزم وغيره، على أنها من الكبائر، وعند من يقول: إنها من الصفات بالإصرار تكون كبيرة، بالإصرار عليها والمجاهرة بها تكون كبيرة (شرح سنن الترمذي، لعبد الكريم بن عبد الله بن عبد الرحمن بن حمد الخضير، كتاب الصلاة)

(سئل) في شهادة مخلوق اللحية هل تقبل أم لا؟

(الجواب): لم أجد نقلاً صريحاً في المسألة مع ضيق الوقت وكثرة الأشغال فإن كان حلق اللحية يخل بالمروءة يمنع القبول وإلا فلا قال في المنع ما يخل بالمروءة يمنع قبولها والمروءة أن لا يأتي الإنسان بما يعتذر منه مما يخسه عن مرتبته عند أهل الفضل اهـ ومثله في البحر قال في غاية البيان قال محمد وعندى المروءة الدين والصلاح اهـ.

أقول ظاهر كلام المؤلف يفيد عدم جزمه بكون ذلك الفعل مغلاً بالمروءة وفي البحر عن ابن وهبان في مسألة الخروج إلى قدوم الأمير أنه ينبغي أن يكون ذلك على ما اعتاده أهل البلد فإن كان من عادة أهل البلد أنهم يفعلون ذلك ولا ينكرونها ولا يستخفونها فينبغي أن لا يقدح اهـ فعلى هذا فإن كان ممن يعتادون الحلق ولا يعدونه وذيلة بينهم لا يخل بمروءة ته فتقبل شهادته لكن قد يقال إن الإدمان على الصغيرة مفسد كما في البحر وقد ذكر العلائي في الدر المختار من المحظر والإباحة عن المجتبي والبرازية إذا قطعت شعر رأسها أثمت ولعن وإن ياذن الزوج؛ لأنه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق ولذا يحرم للرجل قطع لحيته والمعنى المؤثر التشبه بالرجال اهـ وقال العلائي في كتاب الصوم قبيل فصل العوارض إن الأخذ من اللحية وهي دون القبضة كما يفعله بعض المغاربة ومختلف الرجال لم يبحه أحد وأخذ كلها فعل يهود والهنود ومجوس الأعاجم اهـ فحيث أضمن على فعل هذا المحرم يفسد وإن لم يكن ممن يستخفونه ولا يعدونه قادحاً للعدالة والمروءة فكلام المؤلف غير محرر فتدبر (العقود الدورية في تنقيح الفتاوى الحامدية، ج ۱، ص ۳۲۹، كتاب الشهادة)

۱۔ اس بارے میں فقہائے کرام کا اختلاف ہے کہ عدالت، صحت شہادت کے لیے شرط ہے، یا قبولیت شہادت کے لیے شرط ہے؟

حنفیہ کے نزدیک رائج قولیت شہادت کے لیے شرط ہوتا ہے۔ ﴿بقیہ حاشیا گلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

ڈاڑھی منڈانے والے کی امامت اور اذان و اقامت

جو شخص ڈاڑھی منڈاتا ہو یا ایک مٹھی سے کم کر اتنا ہو، خاص کر جبکہ یہ عمل بار بار کرے، تو بہت سے اہل علم حضرات کے نزدیک ایسے شخص کی امامت مکروہ تحریمی ہے۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

بعض متاخرین نے فرمایا کہ جب عادل گواہوں کا ملنا دشوار ہو، اور فاسق کی گواہی رد کرنے سے دوسرے کی حق تلفی لازم آتی ہو، اور قاضی کو گواہ کے سچا ہونے کا غالب گمان ہو، تو پھر فاسق کی گواہی پر فیصلہ کرنے میں گناہ بھی نہیں۔

قلت: قدمنا آنفا عن البحر أن ظاهر النص أنه لا يحل قبول شهادة الفاسق قبل تعرف حاله فإذا ظهر للقاضي من حاله الصدق، وقبله يكون موافقاً للنص إلا أن يريد بالنص قوله تعالى (وأشهدوا ذوي عدل منكم) لكن فيه أن دلالة على عدم قبول العدل. إنما هي بالمفهوم وهو غير معتبر عندنا ولا سيما هو مفهوم لقب مع أن الآية الأولى تدل على قبول قوله عند التبين عن حاله كما قلنا تأمل (رد المحتار، ج ۵، ص ۳۵۶، كتاب القضاء)

(قوله بشهادة فاسق نفذ) قال في جامع الفتاوى: وأما شهادة الفاسق، فإن تحرى القاضي الصدق في شهادته تقبل وإلا فلا. وفي الفتاوى القاعدية: هذا إذا غلب على ظنه صدقه وهو مما يحفظ درر أول كتاب القضاء، وظاهر قوله وهو مما يحفظ اعتماداً له. (رد المحتار، ج ۵، ص ۳۶۶، كتاب الشهادات)

(قوله: ولو قضى القاضي بها لا ينفذ) دفع به ما يتوهم أنها مثل شهادة الفاسق فإنه تقدم أنه يصح قبولها، وإن أتم القاضي فشهادة العدو ليست كذلك بل هي كما لو قبل شهادة العبد والصبي. (رد المحتار، ج ۵، ص ۳۵۷، كتاب القضاء)

وعلى ظاهر رواية أصحابنا العدالة شرط الأولوية، وهو اختيار عامة مشايخنا رحمهم الله، حتى أن الأولى أن لا يقبل الفاسق، ومع هذا لو قلد يصر قاضياً، اعتباراً للقضاء بالشهادة، فإن الأولى أن لا تقبل شهادة الفاسق، ومع هذا لو قبلت وقضى بها نفذ القضاء (المحيط البرهاني، ج ۸، ص ۵، كتاب القضاء، الفصل الأول)

(مسألة):

قال القرافي في باب السياسة: نص بعض العلماء على أن إذا لم نجد في جهة إلا غير العدول أقمننا أصلحهم وأقلهم فجوراً للشهادة عليهم، ويلزم ذلك في القضاة وغيرهم لناتج المصالح. قال: وما أظن أحداً يخالف في هذا، فإن التكليف شرط في الإمكان، وهذا كله للضرورة لتلا تهنر الأموال وتضييع الحقوق.

قال بعضهم: وإذا كان الناس فساقاً إلا القليل النادر قبلت شهادة بعضهم على بعض، ويحكم بشهادة الأمثل فالأمثل من الفساق، هذا هو الصواب الذي عليه العمل وإن أنكره كثير من الفقهاء

﴿بقية حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

البتہ اگر کوئی اس کی اقتداء میں نماز پڑھ لے، تو نماز کا فریضہ ذمہ سے ادا ہو جاتا ہے۔
اگر اس سے بہتر امام میسر ہو تو اس کی اقتداء میں نماز پڑھنی چاہئے، اور اگر اس سے بہتر امام
میسر نہیں، یا اگر اس کی اقتداء میں نماز نہ پڑھی جائے، تو تنہا نماز پڑھنی پڑتی ہو، تو پھر ایسی
صورت میں اس کی اقتداء میں نماز پڑھ لینے کی گنجائش ہے۔
ایسی صورت میں نماز کے مکروہ ہونے کا وبال انہی لوگوں کو ہوگا، جنہوں نے ایسے شخص کو
امامت کے لئے مقرر کیا ہے، اور وہ اس کو امامت سے ہٹانے پر کسی فتنہ کے لازم آئے بغیر
قادر ہیں۔ ۱۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

بِالسُّبْتِهِمْ، كَمَا أَنَّ الْعَمَلَ عَلَى صِحَّةِ وَلَايَةِ الْفَاسِقِ وَنَقْوَذِ أَحْكَامِهِ وَإِنْ أَنْكَرُوهُ بِالسُّبْتِهِمْ، وَكَذَلِكَ
الْعَمَلَ عَلَى صِحَّةِ كَوْنِ الْفَاسِقِ وَلِيًّا فِي النِّكَاحِ وَوَصِيًّا فِي الْمَالِ، وَهَذَا يُؤَيِّدُ مَا نَقَلَهُ الْقَرَّافِيُّ، وَإِذَا
غَلِبَ عَلَى الظَّنِّ صَدَقَ الْفَاسِقُ قَبْلَتْ شَهَادَتُهُ وَحُكْمُ بَيِّهَاءٍ، وَاللَّهُ تَعَالَى لَمْ يَأْمُرْ بِرَدِّ خَبَرِ الْفَاسِقِ فَلَا
يَجُوزُ رَدُّهُ مُطْلَقًا بَلْ يَتَّبِعُ فِيهِ حَتَّى يَتَبَيَّنَ صِدْقُهُ مِنْ كَذِبِهِ فَيَعْمَلُ عَلَى مَا تَبَيَّنَ وَفُسَقَ عَلَيْهِ.
وَاعْلَمْ أَنَّ لِرَدِّ شَهَادَةِ الْفَاسِقِ مَاخُذَيْنِ: أَحَدُهُمَا عَدَمُ الْوُثُوقِ بِهِ وَأَنَّهُ يَحْمِلُهُ قَلْبُهُ مَبَالَغَةً بِدِينِهِ وَنَقْصَانِ
وَقَارِ اللَّهِ تَعَالَى فِي قَلْبِهِ عَلَى تَعَمُّدِ الْكُذْبِ.
الثَّانِي هَجْرُهُ عَلَى إِعْلَانِهِ بِفُسْقِهِ وَمَجَاهِرَتِهِ بِهِ، فَيَقْبُولُ شَهَادَتَهُ فِيهَا إِبْطَالٌ لِهَذَا الْغَرَضِ الْمَطْلُوبِ
شَرْعًا، لِذَا عَلِمَ صَدَقَ لِهَجْرَتِهِ وَأَنَّهُ مِنْ أَصْدِقِ النَّاسِ وَأَنْ فُسَقَ بِغَيْرِ الْكُذْبِ، فَلَا وَجْهَ لِرَدِّ شَهَادَتِهِ.
وَقَدْ اسْتَأْجَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَادِيًا يَدُلُّهُ عَلَى طَرِيقِ الْمَدِينَةِ وَهُوَ مُشْرِكٌ عَلَى دِينِ
قَوْمِهِ، وَلَكِنْ لَمَّا وَلَّى يَقُولُهُ أَمْنُهُ وَدَفَعَ إِلَيْهِ رَاحِلَتَهُ وَقَبْلَ دَلَالَتِهِ.
وَقَالَ أَصْبَغُ بْنُ الْفَرَجِ مِنْ أَئِمَّةِ الْمَالِكِيَّةِ: إِذَا شَهِدَ الْفَاسِقُ عِنْدَ الْحَاكِمِ وَجِبَ عَلَيْهِ التَّوَلُّفُ فِي
الْقَضِيَّةِ، وَقَدْ يَحْتَاجُ لَهُ يَقُولُهُ تَعَالَى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ) الْآيَةِ.
وَقَالَ ابْنُ قَيْمٍ الْجَوْزِيَّةُ الْحَنْبَلِيُّ: وَسَرُّ الْمَسْأَلَةِ أَنَّ مَدَارَ قَبُولِ الشَّهَادَةِ وَرَدُّهَا عَلَى غَلْبَةِ الصَّدَقِ
وَعَدَمِهِ قَالَ: وَالصَّوَابُ الْمَقْطُوعُ بِهِ أَنَّ الْعَدَالَهَ تَبْعُضُ، فَيَكُونُ الرَّجُلُ عَدْلًا فِي شَيْءٍ فَاسِقًا فِي شَيْءٍ،
فَبِذَا تَبَيَّنَ لِلْحَاكِمِ أَنَّهُ عَدْلٌ فِيمَا شَهِدَ بِهِ قَبْلَتْ شَهَادَتُهُ وَلَمْ يَضُرْهُ فُسْقُهُ فِي غَيْرِهِ، وَأَصْلُ هَذَا مَا وَقَعَ
فِي الْمُحِيطِ وَالْقَنِيَّةِ: إِذَا كَانَ الرَّجُلُ يَشْرَبُ سِرًّا وَهُوَ ذُو مَرُوءَةٍ فَلِلْقَاضِي أَنْ يَقْبَلَ شَهَادَتَهُ (مَعِينِ
الْحُكَّامِ، ج ۱، ص ۱۱۷، ۱۱۸، الباب الثاني والعشرون القضاء بشهادة غير العدول للضرورة)
۱۔ ملاحظہ ہو: امداد الفتاویٰ ج ۱ ص ۲۷۰، امداد المفتین ص ۳۲۱، عزیز الفتاویٰ ص ۲۰۲، کفایت المفتی ج ۳
ص ۷۹، ص ۹۷، ص ۹۹، ص ۱۱۸، وحسن الفتاویٰ ج ۳ ص ۲۶۰، ۲۶۳، فتاویٰ محمودیہ ج ۵ ص ۲۳۸،
ج ۶ ص ۱۲۵، فتاویٰ عثمانی ج ۱ ص ۳۲۸۔

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

ایسا شخص اگر اذان دے یا نماز کے لئے اقامت کہے تو اداء ہونے نہ ہونے میں اختلاف ہے، بعض حضرات کے نزدیک ادا تو ہو جاتی ہے، لیکن ایسے شخص کا اذان دینا اور اقامت کہنا مکروہ

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

کروہ إمامة "الفاسق" العالم لعدم اهتمامه بالدين فحجب إهانتة شرعا فلا يعظم بتقدمه للإمامة وإذا تعدد منعه ينتقل عنه إلى غير مسجده للجمعة وغيرها وإن لم يقم الجمعة إلا هو تصلى معه (مراقی الفلاح مع حاشية الطحطاوى، ج ۱، ص ۳۰۲، کتاب الصلاة، باب الإمامة، فصل فی بیان الأحق بالإمامة)

إمامة الفاسق مكروهة تحریمًا (حاشية الطحطاوى على مراقی الفلاح ج ۱، ص ۳۰۲، کتاب الصلاة، باب الإمامة، فصل فی بیان الأحق بالإمامة)

الصلاة خلف المجاهر بالفسق: يرى الحنفية والشافعية أنه تصح الصلاة مع الكراهة خلف الفاسق بالجراحة، وقالوا: من صلى خلف فاسق يكون محرزًا لثواب الجماعة، لكن لا يتال ثواب من يصلى خلف إمام تقى، ولم يفرقوا بين ما إذا كان الفاسق مجاهرًا بفسقه أو لم يكن كذلك (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۳۶، ص ۱۱۹، مادة: مجاهرة)

اختلف الفقهاء في الصلاة خلف الفاسق:

فيرى الحنفية أنه يصلح للإمامة في الجملة كل عاقل مسلم، حتى تجوز إمامة العبد والأعرجى والأعمى وولد الزنا والفاسق، وإن كانت مكروهة

وقال المالكية: تصح الصلاة -على المعتمد- مع الكراهة خلف الفاسق بجراحة، كزان وشارب خمر، فإن تعلق فسقه بالصلاة، كقصده الكبر بإمامته، فلا تصح.

ومقابل المعتمد أنها لا تصح خلف الفاسق بجراحة.

والمعتمد أنها تصح خلف المبتدع المختلف في تكفيره ببدعته، كالحرورى والقدرى

وأما الشافعية فإنهم يجيزون الصلاة وراء الإمام الفاسق، وإنما يكره ذلك خلفه، ومحل كراهة إمامة الفاسق لغير الفاسق، أما لمثله فلا تكره ما لم يكن فسق الإمام أفحش.

وقال الحنابلة: لا تصح إمامة فاسق مطلقاً، أى سواء كان فسقه بالاقتداء أو بالفعل محرمة، وسواء أعلن فسقه أو أخفاه، لقوله تعالى: (ألمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يسترون) وقول النبى صلى الله عليه وسلم: لا تؤمن امرأة رجلاً، ولا يؤمن أعرابى مهاجراً، ولا يؤمن فاجر مؤمناً، إلا أن يقهره سلطان يخاف سيفه وسوطه ويعيد من صلى خلف فاسق مطلقاً (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۳۲، ص ۱۳۲، مادة: فسق، إمامة الفاسق في الصلاة)

أما حائلق السحبة لا يجوز لأنه معصية للرسول صلى الله عليه وسلم فيما صح عنه بقوله صلى الله عليه وسلم (خالقوا المشركين وفروا اللحى واحفوا الشوارب). وإذا كان حلق اللحية معصية فإن المصر عليها يكون من الفاسقين، والفاسق لا تصح صلاته عند كثير من أهل العلم، ولكن الصواب صحة إمامته إلا لا ينبغي أن يكون إماماً راتباً، فإذا وجدت إماماً حائلقاً لحيته يصلى بالناس فصل معهم

﴿بقية حاشية اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

ہے، اور بعض حضرات کے نزدیک ایسے شخص کی دی گئی اذان کا اعادہ مستحب ہے، بشرطیکہ کوئی فتنہ لازم نہ آئے سو فیہ احوال أخر۔ ۱

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

والإثم عليه (مجموع فتاویٰ و رسائل العظیمین، ج ۱۵ ص ۱۴۲، تحت رقم السؤال ۱۰۰۲) س: رجل حلق لحينه خطيب في الجامع هل ترون أن نصلی وراءه؟ أينوا تزجروا. ج: حلق اللحية حرام؛ لما رواه أحمد والبخاري ومسلم عن ابن عمر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: خالفوا المشركين وفروا للهي وأحفوا الشوارب. ولما رواه أحمد ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال جزوا الشوارب وأرخوا اللحي خالفوا المجوس. والإصرار على حلقها من الكبائر، فيجب نصح حالفها والإنكار عليه، ويتأكد ذلك إذا كان في مركز قيادي ديني وعلى هذا إن كان إماماً لمسجد ولم يتنصح وجب عزله إن تيسر ذلك ولم تحدث فتنه، وإلا وجب الصلاة وراءه غيره من أهل الصلاح على من تيسر له ذلك، زجره له وإنكاراً عليه، إن لم يترتب على ذلك فتنه، وإن لم تيسر الصلاة وراء غيره شرعت الصلاة وراءه؛ تحقيقاً لمصلحة الجماعة، وإن خيف من الصلاة وراء غيره حدوث فتنه صلى وراءه؛ درءاً للفتنة، وارتكاباً لأخف الضررين.

وبالله التوفيق وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم.

اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء

(فتاوى اللجنة الدائمة - المجموعة الأولى، ج ۷ ص ۳۷۳، باب الإمامة، إمامة الفاسق: الفتوى رقم ۱۶۳۰، الناشر: رئاسة إدارة البحوث العلمية والإفتاء - الإدارة العامة للطبع - الرياض) ۱۔ يكره أذان الفاسق؛ لأنه أمانة شرعية فلا يؤمن الفاسق عليه، ولا يعاد أذانه، لحصول المقصود به (المحيط البرهاني ج ۱، ص ۳۳۵، الفصل السادس عشر في التغني والألحان) و(يكره) "أذان" فاسق "لأن خبره لا يقبل في الديانات (مراقى الفلاح، ص ۲۰۰، كتاب الصلاة، باب الأذان)

وصرحوا بکراهة أذان الفاسق من غير تقييد بكونه عالماً أو غيره (فتح القدير، ج ۱، ص ۲۲۷، باب الأذان)

وصرح بکراهة أذان الفاسق ولا يعاد فالإعادة فيه ليقع على وجه السنة (فتح القدير ج ۱، ص ۲۵۳، باب الأذان)

(وكره أذان الفاسق) لعدم الاعتماد ولكن لا يعاد (مجمع الانهر، ج ۱، ص ۷۸، باب صفة الأذان) (قوله: وينبغي أن لا يصح أذان الفاسق إلخ) كذا في النهر أيضاً وظاهره أنه يعاد، وقد صرح في معراج الدراية عن المجتبی أنه يكره ولا يعاد وكذا نقله بعض الأفاضل عن الفتاوى الهندية عن الذخيرة لكن في القهستاني أعلم أن إعادة أذان الجنب والمرأة والمجنون والسكران والصبي والفاجر والراكب والقاعد والماضي والمنحرف عن القبلة واجبة؛ لأنه غير معتد به وقيل مستحبة

﴿بقية حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

ڈاڑھی موٹڈ نے کا پیشہ اختیار کرنے کا حکم

جوتائی ڈاڑھی موٹڈ ناہویا کاٹ کر ایک مٹھی سے کم کرتا ہو، وہ بھی گناہ میں تعاون کرنے کی وجہ سے گنہگار ہے، اور اس کی امامت اور اذان و اقامت کا بھی وہی حکم ہے، جو پہلے گزرا، اور ڈاڑھی موٹڈ نے کی اجرت اور کمائی بھی ناجائز ہے (کذا فی فتاویٰ رحمیہ، جلد ۱۰ صفحہ ۱۱۹)۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

لأنه معتد به إلا أنه ناقص وهو الأصح كما في التمرقاشي. ۱۰۔
فقد صرح بإعادة أذان الفاسق لكن في كون أذانه معتدا به نظر لما ذكره الشارح من عدم قبول قوله فحينئذ لا يفيد العلم بدخول الأوقات ومثله المجنون والسكران والصبي فالمناسب أن لا يحد بأذانهم أصلاً ولا يصح تقريرهم في وظيفة الأذان لعدم حصول فائدته، وقد يقال مراده بالاعتداد به من جهة قيام الشعائر وعدم وجوب المقاتلة بتركه وعدم الإلم به (منحة الخالق على البحر الرائق، ج ۱، ص ۲۷۸، أذان الجنب وإقامته وأذان المرأة والفاسق والقاعد والسكران) - العدالة: في إقامة الفاسق ثلاثة أقوال

الأول: لا يعتد بها، وهو رأي للحنفية، ورأي للحنابلة.
الثاني: الكراهة: وهو رأي للحنفية، والشافعية، والمالكية.
الثالث: يصح ويستحب إعادته. وهو رأي للحنفية والحنابلة.
(الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۶، ص ۹، مادة: إقامة)
ولو أذن المعلن بفسقه كخالق اللحية ومن يشرب الدخان جهراً، فإنه لا يصح أذانه على كلام المؤلف.

والرواية الثانية عن الإمام أحمد صحة أذان الفاسق؛ لأن الأذان ذكر؛ والذكر مقبول من الفاسق؛ لكن لا ينبغي أن يعزى الأذان والإقامة إلا من كان عدلاً (الشرح الممتع على زاد المستقنع للعثيمين، ج ۲ ص ۶۹، كتاب الصلاة، باب الأذان والإقامة)

۱۔ قال البهوتی: ومثله حلق اللحية؛ فلا يصح الاستشجار له (مطالب أولى النهی، ج ۳ ص ۶۲۹، کتاب البیوع، باب الاجارة)

س: أنا مسلم ملتزم مطلق لحيتي أملك صالون حلاقة للرجال وهذه مهنتي منذ صغري وليس لي أي مهنة أخرى أستطيع أن أعيش منها، ثم إنني في هذه المهنة أخلق اللحية للزبائن، فهل أنا أرتكب وزراً، وما حكم الدين في ذلك؟ وفي هذه المهنة أعمل بالاستشارة لكي أفرد شعر الزبائن فما حكم الدين في ذلك؟

ج: الحمد لله وحده والصلاة والسلام على رسوله وآله وصحبه . وبعد:
أولاً: يحرم على المسلم أن يخلق لحيتي؛ للأدلة الصحيحة على تحريم حلقها، ويحرم على غيره أن

﴿بقية حاشية على صفحہ ۲۲۱ ملاحظہ فرمائیں﴾

ڈاڑھی کی تکریم و تزیین

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ:

مَنْ كَانَ لَهُ شَعْرٌ فَلْيُكْرِمْهُ (سنن ابی داؤد) ۱

ترجمہ: جس کے بال ہوں، تو اسے چاہئے کہ ان کا اکرام کرے (ابوداؤد)

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ اتَّخَذَ شَعْرًا فَلْيُكْرِمْهُ (الفوائد

الشہیر بالغیالیات لابی بکر الشافعی) ۲

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

یحلّقہا لہ؛ لما فی ذلک من التعاون علی الإثم، وقد نہی اللہ عن ذلک بقولہ: (وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ)

ثانیاً: یجوز لک أن تمشط شعر الرجل وتبسطه وتدهنه وتعطره، ولا یجوز لک ذلک بالنسبة للنساء غیر محارمک.

وباللہ التوفیق، وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم.

اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء

(نصاوی اللجنة الدائمة - المجموعة الأولى، ج ۵ ص ۱۶۵، ۱۶۶، باب منن الفطر، حکم حلق اللحية، الفتوی رقم: ۳۰۲۱، الناشر: رئاسة إدارة البحوث العلمية والإفتاء العامة للطبع الرياض)

۱۔ رقم الحديث ۴۱۶۳، کتاب الرجل، باب فی إصلاح الشعر، المكتبة العصرية، بيروت، واللفظ لہ: المعجم الأوسط للطبرانی، رقم الحديث ۸۴۸۵، شعب الإيمان للبيهقي، رقم الحديث ۶۰۳۶، مشکل الآثار للطحاوی، رقم الحديث ۳۳۶۵.

قال ابن حجر:

وقد أخرج أبو داود بسند حسن عن أبي هريرة رفعه من كان له شعر فليكرمه وله شاهد

من حديث عائشة في الغياليات وسنده حسن أيضا (فتح الباری لابن حجر،

ج ۱ ص ۳۶۸، باب الترجیل والتیمن فیہ)

۲۔ ج ۱ ص ۵۹۱، دار ابن الجوزی - السعودية / الرياض، واللفظ لہ: الکامل فی ضغفاء الرجال،

ج ۳ ص ۴۱۲، الترغیب والترہیب لقوام السنة، رقم الحديث ۲۰۳، اخبار اصبهان، رقم الحديث ۱۷۳۹.

قال ابن حجر: وله شاهد من حديث عائشة في الغياليات وسنده حسن أيضا (فتح الباری لابن حجر،

ج ۱ ص ۳۶۸، باب الترجیل والتیمن فیہ)

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو بال رکھے، تو اسے چاہئے کہ اُن کا اکرام کرے (الغواذ الشہیر)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

مَسَمَعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: مَنْ رَزَقَ مِنْكُمْ شَعْرًا فَلْيُكْرِمْهُ، قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَمَا كَرَامَتُهُ؟ قَالَ: يُدَبِّغُهُ، وَيُمَشِّطُهُ كُلَّ يَوْمٍ (اخبار اصبهان لاہی نعم الاصبہانی) ۱

ترجمہ: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ تم میں سے جو بال رکھے، تو اسے چاہئے کہ ان کا اکرام کرے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا کہ بالوں کا اکرام کیا ہے؟ تو آپ نے فرمایا کہ ان کو تیل لگائے، اور ہر دن ان میں کنگھا کرے (اخبار اصبهان)

ڈاڑھی کے بال رکھنے کا شریعت کی طرف سے حکم ہے، لہذا ان میں تیل لگا کر اور کنگھا کر کے اکرام کرنا بھی اس میں داخل ہے۔

امام ترمذی رحمہ اللہ، حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكْثِرُ دُهْنَ رَأْسِهِ وَتَسْرِخَ لِخَبِيئِهِ (شمائل ترمذی) ۲

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے سر مبارک پر کثرت سے تیل لگایا کرتے تھے، اور ڈاڑھی مبارک میں کثرت سے کنگھا کیا کرتے تھے (شمائل ترمذی)

حضرت منصور، حضرت ابراہیم نخعی رحمہ اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ:

كَانُوا يُطَيِّبُونَ لِحَاهُمْ (مصنف ابن ابی شیبہ) ۳

۱ ج ۱ ص ۲۶۲، دار الكتب العلمية، بيروت.

۲ رقم الحديث ۳۲، باب ما جاء في ترجل رسول الله صلى الله عليه وسلم، دار احياء التراث العربی، بيروت.

۳ رقم الحديث ۲۶۰۰۱، كتاب الادب، باب ما قالوا في الاخذ من اللحية.

ترجمہ: صحابہ کرام اور جلیل القدر تابعین اپنی ڈاڑھیوں کو خوشبو لگایا کرتے تھے

(ابن ابی شیبہ)

ڈاڑھی کے انبیائے کرام علیہم الصلاۃ والسلام کا طریقہ اور فطرت ہونے کی وجہ سے شریعت کی نظر میں ڈاڑھی کا اکرام کرنا اور اس کو حرمین کرنا پسندیدہ عمل ہے، اور اسی وجہ سے ایک مٹھی سے زائد ڈاڑھی کو کاٹ کر ہر طرف سے ایک مٹھی برابر کر کے رکھنا، اور اوپر کے جڑے کی طرف نکلے ہوئے فاضل بالوں کی حجامت بنوا کر چہرہ کے بھدے پن کو دور کرنا، اور ڈاڑھی کو دھو کر اور تیل لگا کر اور کنگھا کر کے رکھنا اور گاہے بہ گاہے اس کو خوشبو سے معطر کرنا بہتر ہے۔ اس سے امید ہے کہ ڈاڑھی کی کامل خوبصورتی اور زینت ظاہر ہوگی، اور دوسروں کے لیے بھی رغبت و ترغیب کا باعث ہوگی۔ ۱۔

۱۔ ڈاڑھی کے بالوں کو صفائی کے بغیر دیے ہی چھوڑ دینا جس کی وجہ سے ان میں جوئیں پڑ جائیں اور میلے کچیلے ہو جائیں اور پرانہ ہو کر آپس میں چپک جائیں جیسا کہ بعض ملکوں کا طریقہ ہے یہ شرعاً پسندیدہ ہے۔
انفس ہے کہ آج کل عام طور پر ڈاڑھی رکھنے میں ان درج بالا امور کا لحاظ نہیں رکھا جاتا، جس کی وجہ سے ڈاڑھی کی حقیقی زینت ظاہر نہیں ہوتی، اور انگشت نمائی کا باعث ہوتی ہے۔

العناية باللحية بأخذ ما طال منها وتشوه أمر مشروع على ما تقدم تفصيله.

ويسن إكرامها لقول النبي صلى الله عليه وسلم: من كان له شعر فليكرمه، قال الغزالي والنووي: ويكره للرجل ترك لحيته شعفة إيهاما للزهد. لماروي عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: أتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى رجلاً شعفاً قد تفرق شعره، فقال: أما كان يجد هذا ما يسكن به شعره.

ويسن ترجيلها، قال ابن بطال: الترجيل تسريح شعر الرأس واللحية ودهنه، وهو من النظافة وقد ندب الشرع إليه، وقال الله تعالى: (يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد)، وفي حديث عائشة رضي الله عنها كان لا يفارق النبي صلى الله عليه وسلم سواكه ومشطه، وكان ينظر في المرأة إذا سرح لحيته

ويسن تطيبها لقول عائشة رضي الله عنها: كنت أطيب النبي صلى الله عليه وسلم بأطيب ما يجد، حتى أجد وبيص الطيب في رأسه ولحيته

وفي الفتاوى الهندية: لا بأس بغالية الرأس واللحية، والغالية: طيب يجمع طوبى

وانظر (ترجيل ف وما بعدها، شعر ف) (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۳۵، ص ۲۲، مادة لحية، العناية باللحية)

مونچھوں کا حکم

جو بال اوپر والے جڑے پر ناک کے نیچے اور اوپر والے ہونٹ کے درمیان اُگتے ہیں، وہ مونچھوں کے بال کہلاتے ہیں۔ ۱۔

جس طرح ڈاڑھی کا بڑھانا فطرت میں داخل اور شریعت کا حکم ہے، اسی طرح مونچھوں کا کاٹنا فطرت میں داخل اور شریعت کا حکم ہے۔

لہذا مونچھوں کو وقتاً فوقتاً کاٹنا چاہیے، اور ان کو بڑا نہیں کرنا چاہیے۔

البتہ فقہائے حنفیہ کے نزدیک غازیوں اور مجاہدوں کو کافروں سے جہاد کرنے کے موقع پر دشمنوں پر رعب ڈالنے کے لیے مونچھیں بڑی رکھنا جائز ہے۔

پھر عام حالات میں چالیس دن میں ایک مرتبہ مونچھوں کو ضرور کاٹ لینا چاہئے، اور ہفتہ میں ایک مرتبہ جمعہ کے دن اور بطور خاص جمعہ پڑھنے والے شخص کے لیے مونچھیں کاٹنا مستحب ہے۔

اور اگر کوئی مونچھیں اہتمام کے ساتھ نہ کاٹے، اور نہ موٹے، بلکہ ہلکی ہلکی مونچھیں کاٹ لیا کرے، تو اسے کم از کم اتنی مونچھیں ضرور کاٹ لینا چاہئے کہ اس کے ہونٹوں کی سرخی مونچھوں کے بالوں سے خالی ہو جائے، اور مونچھوں کے بال اس کے ہونٹوں کی سرخی پر نہ آئیں۔ ۲۔

۱۔ الشارب: اسم فاعل شرب، يقال: شرب الماء أو غيره شرباً فهو شارب، ومنه قول الله تعالى: (فشاربون عليه من الحميم فشاربون شرب الهيم)

ورجل شارب وشروب وشراب وشریب: مولع بالشراب، كخمير، والشرب والشروب: القوم يشربون ويجمعون على الشراب، قال ابن سيده: الشراب اسم جمع لشارب، كركب ورجل، وقيل: هو جمع، والشروب جمع شارب، كشاهد وشهود.

والشارب -أيضاً- اسم للشعر الذي يسيل على الفم، قال أبو حاتم: ولا يكاد يثنى، وقال أبو عبيدة: قال الكلابيون: شاربان، باعتبار الطرفين، والجمع شوارب ولا يخرج المعنى الاصطلاحي عن المعنى اللغوي (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۲۵، ص ۳۱۶، مادة شارب)

۲۔ اتفق الفقهاء على أن الأخذ من الشارب من الفطرة؛ لما ورد عن أبي هريرة -رضي الله عنه- عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: الفطرة خمس -أو: خمس من الفطرة- الختان والاستحداد وتقليم الأظفار وتنف الإبط وقص الشارب

﴿بتیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

خلاصہ یہ کہ موچیں چالیس دن کے اندر اندر ایک مرتبہ ضرور کاٹ لینی چاہئیں، اور لمبی لمبی موچیں نہیں رکھنی چاہئیں۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

قال النووي: وتفسير الفطرة بالسنة هنا هو الصواب؛ لما ورد في صحيح البخاري عن عبد الله بن عمر -رضي الله تعالى عنهما- عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من السنة قص الشوارب وتنف الإبط وتقليم الأظفار واتفق الفقهاء على أن الأخذ من الشارب من السنة، للحديثين السابقين، ولما ورد عن زيد بن أرقم -رضي الله عنه-

قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من لم يأخذ من شاربه فليس منا. لكن الفقهاء اختلفوا في ضابط الأخذ من الشارب، هل يكون بالقص أم بالحلقة أم بالإحفاء؟ فأما الحنفية فقد اختلفوا فيما يسن في الشارب، ونقل ابن عابدين الخلاف فقال: المذهب عند بعض المتأخرين من مشايخنا أنه القص، قال في البدائع: وهو الصحيح، وقال الطحاوي: القص حسن والحلقة أحسن، وهو قول علمائنا الثلاثة.

وأما طرفا الشارب، وهما السيلان، فقليل: هما منه، وقيل: من اللحية، وعليه فلا بأس بتركهما، وقيل: يكره لما فيه من التشبه بالأعاجم وأهل الكتاب، وهذا أولى بالصواب. ونص الحنفية على أن توفير الشارب في دار الحرب للغازي مندوب؛ ليكون أهيب في عين العدو. ويستحب عندهم قص الشارب كل أسبوع، والأفضل يوم الجمعة، ويكره تركه وراء الأربعين لما رواه أنس بن مالك -رضي الله عنه- قال: وقت لنا في قص الشارب وتقليم الأظفار وتنف الإبط وحلق العانة أن لا نترك أكثر من أربعين ليلة. وهو من المقدرات التي ليس للرأي فيها مدخل فيكون كالمرفوع.

وقال المالكية: قص الشارب من الفطرة لقول النبي صلى الله عليه وسلم: قصوا الشوارب وهو سنة خفيفة، فليس الأمر في الحديث للوجوب، والسنة: القص لا الإحفاء، والشارب لا يحلق بل يقص، قال يحيى: سمعت مالكا يقول: يُلْخَذُ من الشارب حتى يبدو طرف الشفة وهو الإطار، ولا يجزئه فيمثل بنفسه وفي قص السبالتين عندهم قولان.

والمعتمد عند المالكية أنه يجب على المرأة حلق ما خلق لها من شارب. وقال الشافعية: قص الشارب سنة للأحاديث الواردة في ذلك، ويستحب في قص الشارب أن يبدأ بالجانب الأيمن، لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحب التيامن في كل شيء. وهو مخير بين أن يقص شاربه بنفسه أو يقصه له غيره لأن المقصود يحصل من غير هتك مروءة. وأما حد ما يقصه: فالمختار أن يقص حتى يبدو طرف الشفة، ولا يحفه من أصله، قالوا: وحديث: أحفوا الشوارب) محمول على ما طال على الشفتين، وعلى الحف من طرف الشفة لا من أصل

﴿بقية حاشية اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اور ہفتے میں ایک مرتبہ کاٹ لینا بہتر ہے، جس میں جمعہ کے دن کی رعایت مستحب ہے۔
مونچھوں کا مقام چہرے پر ایسی جگہ ہے کہ اُس کے اوپر ناک واقع ہے، اور نیچے منہ۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

الشعر، وقد روى الترمذی عن عبد الله بن عباس -رضی اللہ تعالیٰ عنہما- قال: كان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقص أو يأخذ من شاربہ ، وكان إبراهيم خليل الرحمن یفعله، وروی البيهقی فی سننه عن شرحبیل بن مسلم الخولانی قال: رأيت خمسة من أصحاب رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم یقصون شواربهم ویصفون لحاهم ویصفرونها: أبو أمامة الباهلی، وعبد الله بن بسر، وعتبة بن عبد السلمي، والحجاج بن عامر الشمالي، والمقدام بن معدی کرب الکندی، كانوا یقصون شواربهم مع طرف الشفة.

وقال المحاطی وغيره: یکره خلق الشارب.

وقال الباجوری: إحصاء الشارب بالحلق أو القص مکروه، والسنة أن یحلق منه شیئا حتی یتظهر الشفة، وأن یقص منه شیئا ویبقى منه شیئا.

ونقل الزرکشی عن أبي حامد والصیمری: استحباب الإحصاء، لم قال: ولم تجد عن الشافعی فی نصاء وأصحابه الذین رأیناهم کالمزنی والربيع کانا یحقیان شواربهما، فدل ذلك علی أنهما أخذوا ذلك عنه، وقال الزرکشی: وزعم الغزالی فی الإحصاء أنه بدعة، وليس كذلك فقد رواه النسائی فی سننه.

ولا بأس عند الشافعية بترك السبالتين، وهما طرفا الشارب، لفعل عمر -رضی اللہ عنه- وغيره؛ ولأنهما لا یستران الفم، ولا یبقى فیهما غمر الطعام إذ لا یصل إلیهما.

ویکره عند الشافعية تأخیر قص الشارب عن وقت الحاجة، والتأخیر إلی ما بعد الأربعین أشد کراهة لخبر مسلم المتقدم. قال فی المجموع: ومعنی الخبر أنهم لا یؤخرون هذه الأشياء فإن أخروها فلا یؤخرونها أكثر من أربعین، لا أن المعنی أنهم یؤخرونها إلی الأربعین، وقد نص الشافعی والأصحاب علی أنه یستحب تقليم الأظفار والأخذ من هذه الشعر يوم الجمعة.

وقال الحنابلة: یسن قص الشارب -أی قص الشعر المستدیر علی الشفة- أو قص طرفه، وحفه أولى نصاء، قال فی النهایة: إحصاء الشوارب أن یتألف فی قصها، ومن الشارب السبالان وهما طرفاه، لحديث أحمد: قصوا سبالکم ووفروا عثائیکم وخالفوا أهل الکتاب.

وقالوا: یسن الأخذ من الشارب کل جمعة لما روى: أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان يأخذ أظفاره وشاربه کل جمعة فبان ترکہ فوق أربعین یوما کره لحديث أنس السابق: وقت لنا فی قص الشارب . . الخ؛ وعللوا الأخذ من الشارب کل جمعة بأنه إذا ترک یصیر وحشا (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۲۵، ص ۳۱۹، ص ۳۲۱، مادة شارب، الأخذ من الشارب).

(قرله فیستحب توفير شاربه وأظفاره) الأنسب فی التعبير: فیوفر أظفاره، وكذا شاربه. وفي المنح ذکر أن عمر بن الخطاب -رضی اللہ عنه- كتب إلینا: وفروا الأظفار فی أرض العدو فإنها سلاح.

﴿بقیہ حاشیہ کے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

ناک سے آنے والی رطوبت اور سانس سے اور منہ کے ذریعے کھانے پینے والی چیزوں سے مونچھوں کے بال ملوث ہونے کا امکان ہوتا ہے، اور جب ہر ہفتہ میں ایک مرتبہ یا کم از کم چالیس دن میں ایک مرتبہ مونچھوں کو صاف کر لیا جائے گا، تو صفائی ستھرائی کا عمدہ طریقہ پر لحاظ ہو جاتا ہے، اور زینت بھی حاصل ہو جاتی ہے۔

مونچھیں تراشنے یا موٹڈ کرنے کا حکم

مرد حضرات کو مونچھیں اہتمام کے ساتھ قنچی وغیرہ سے تراشنا بہتر ہے، اور استرے وغیرہ سے موٹڈ کرنے میں اختلاف ہے، بعض اہل علم حضرات نے جائز جبکہ بعض نے مستحب قرار دیا ہے، اس لئے موٹڈ کرنے میں بھی حرج نہیں۔ ۱۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

لأنه إذا سقط السلاح من يده وقرب العدو منه ربما يتمكن من دفعه بأظفيره وهو نظير قص الشارب، لأنه سنة وتوفيره في دار الحرب للغازی مندوب، ليكون أهيب في عين العدو اھ ملخصاً (رد المحتار، ج ۶، ص ۴۰۵، کتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع)

ذهب الفقهاء إلى أنه يستحب لمن يريد حضور الجمعة تحسين هيئة بقص الشارب وغير ذلك من الأمور المندوبة في ذلك اليوم، لحديث عبد الله بن عمرو بن العاص -رضي الله تعالى عنهما- الذي رواه البغوي، وقد سبق؛ ولأن الجمعة من أعظم شعائر الإسلام فاستحب أن يكون المقيم لها على أحسن وصف، وإظهار الفضيلة يوم الجمعة فإنه كما جاء في الحديث سيد الأيام وذهب جمهور الفقهاء إلى أن الأخذ من الشارب يكون قبل حضور صلاة الجمعة، ولكن الحنفية قالوا: إن خلق الشعر يوم الجمعة بعد الصلاة أفضل لتساليه بركة الصلاة (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۲۵، ص ۳۲۳، مادة شارب، الأخذ من الشارب يوم الجمعة)

۱۔ اکثر فقہائے کرام کے نزدیک مونچھوں کے بالوں کو خوب مبالغہ کر کے قنچی وغیرہ سے تراشنا بہتر ہے، اور بعض حنفیہ کا بھی یہی قول ہے، کیونکہ بہت سی احادیث میں مونچھوں کے بارے میں نچا کرنے اور اہتمام و مبالغہ سے کاٹنے کے الفاظ آئے ہیں، اور جن الفاظ سے موٹڈ نا ظاہر ہوتا ہے، ان سے تراشنے میں مبالغہ کرنا مراد ہے، جس سے دونوں قسم کی احادیث میں جمع ہو جاتا ہے، جبکہ بعض حنفیہ نے موٹڈ کرنے کو افضل و احسن قرار دیا ہے۔

ذهب الحنفية إلى أن خلق الشارب سنة وقصه أحسن، وقال الطحاوي: حلقه أحسن من القص، لقوله صلى الله عليه وسلم: أحفوا الشوارب، وأحفوا اللحى. والإحفاء: الاستئصال، وهو قول لدى الشافعية.

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

احادیث میں موچھوں کو کاٹنے، تراشنے اور نیچا کرنے کا حکم آیا ہے، اس لئے خوب مبالغہ کر کے کاٹ لینا مناسب ہے، اور اگر کوئی استرے وغیرہ سے منڈائے، تو اگرچہ بعض حضرات نے اس کو ناپسند کیا ہے، جبکہ بعض نے پسندیدہ قرار دیا ہے، بہر حال اس کی بھی گنجائش موجود ہے، اس لئے وہ بھی قابل ملامت نہیں، کیونکہ دونوں صورتوں میں شریعت کا مقصود یعنی موچھوں کو پست کرنا اور لمبا نہ کرنا حاصل ہو جاتا ہے۔ ۱۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

ویری الغزالی من الشافعية أنه بدعة. وهو رواية عند الحنفية أيضا
ویری المالکة أن الشارب لا يحلق، بل يقص.

وذهب الشافعية إلى كراهة حلق الشارب واستحباب قصه عند الحاجة حتى يبين طرف الشفة بيانا ظاهرا.

وعند الحنابلة يسن حلق الشارب أو قص طرفه، والحف أولى نصا، (وفسروا الحف بالاستقصاء أي المبالغة في القص) (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۱۸، ص ۹۷، مادة حلق، حلق الشارب)
وقد ظن صاحب الهداية من تعبير محمد في الجامع الصغير هنا بالأخذ أن السنة قص الشارب لا حلقه ردا على الطحاوي القائل بسنية الحلق، وليس كما ظن؛ لأن محمدا لم يقصد هنا بيان السنة، وإنما قصد بيان حكم هذه الجناية بإزالة الشعر بأي طريق كان؛ ولهذا ذكر الحلق في الإبط واختار في الهداية سنية التفت لا الحلق؛ ولأن الأخذ أعم من الحلق؛ لأن الحلق أخذ، وليس القص متبادرا من الأخذ والوارد في الصحيحين أحفوا الشوارب وأعفوا اللحى، وهو المبالغة في القطع بأي شيء، حصل حصل المقصود غير أنه بالحلق بالموسى أيسر منه بالقص فلذا قال الطحاوي: الحلق أحسن من القص، وقد يكون مثله بسبب بعض الآلات الخاصة بقص الشارب، وأما ذكر القص في بعض الأحاديث فالمراد منه المبالغة في الاستئصال (البحر الرائق، ج ۳، ص ۱۲، كتاب الحج، باب الجنائيات في الحج)

۱۔ وأما القص فهو الذي في أكثر الأحاديث كما هنا وفي حديث عائشة وحديث أنس كذلك كلاهما عند مسلم وكذا حديث حنظلة عن ابن عمر في أول الباب وورد الخبر بلفظ الحلق وهي رواية النسائي عن محمد بن عبد الله بن يزيد عن سفيان بن عيينة بسند هذا الباب ورواه جمهور أصحاب ابن عيينة بلفظ القص وكذا سائر الروايات عن شيخه الزهري ووقع عند النسائي من طريق سعيد المقبري عن أبي هريرة بلفظ تقصير الشارب نعم وقع الأمر بما يشعر بأن رواية الحلق محفوظة كحديث العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة عند مسلم بلفظ جزوا الشوارب وحديث ابن عمر المذكور في الباب الذي يليه بلفظ أحفوا الشوارب وفي الباب الذي يليه بلفظ انهكوا الشوارب فكل هذه الألفاظ تدل على أن المطلوب المبالغة في الإزالة لأن الجز وهو بالجيم والزى الثقيلة قص الشعر والصوف إلى أن يبلغ الجلد والإحفاء بالمهملة والفاء الاستقصاء ومنه

﴿بقية حاشيا گلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مونچھیں کاٹتے وقت دائیں طرف سے ابتداء

مونچھوں کو کاٹتے وقت دائیں طرف سے ابتدا کرنا مستحب ہے کہ پہلے دائیں طرف کے حصہ سے کاٹی جائیں، اور اس کے بعد بائیں طرف سے، اور اگر کوئی بائیں طرف سے پہلے کاٹے،

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ ماثیہ﴾

حتى أحفوه بالمسألة قال أبو عبيد الهروي معناه الزقوا الجز بالبشرة وقال الخطابي هو بمعنى الاستقصاء والنهك بالنون والكاف المبالغة في الإزالة ومنه ما تقدم في الكلام على الختان قوله صلى الله عليه وسلم للخافضة أشمى ولا تنهكى أى لا تبالغى فى ختان المرأة وجرى على ذلك أهل اللغة وقال ابن بطل النهك التأثير فى الشيء وهو غير الاستئصال قال النووي المختار فى قصص الشارب أنه يقصه حتى يبدو طرف الشفة ولا يحفه من أصله وأما رواية أحفوا فمعناها أزيلوا ما طال على الشفتين قال ابن دقيق العيد ما أدرى هل نقله عن المذهب أو قاله اختياراً منه لمذهب مالك قلت صرح فى شرح المذهب بأن هذا مذهبنا وقال الطحاوى لم أر عن الشافعى فى ذلك شيئاً منصوحاً وأصحابه الذين رأيناهم كالمزنى والربيع كانوا يحفون وما أظنهم أخذوا ذلك إلا عنه وكان أبو حنيفة وأصحابه يقولون الإحفاء أفضل من التقصير وقال ابن القاسم عن مالك إحفاء الشارب عندى مثله والمراد بالحديث المبالغة فى أخذ الشارب حتى يبدو حرف الشفتين وقال أشهب سألت مالكا عن يحفى شاربہ فقال أرى أن يوجع ضرباً وقال لمن يحلق شاربہ هذه بدعة ظهرت فى الناس اہـ وأغرب ابن العربى فنقل عن الشافعى أنه يستحب حلق الشارب وليس ذلك معروفاً عند أصحابه قال الطحاوى الحلق هو مذهب أبى حنيفة وأبى يوسف ومحمد اہـ وقال الأثرم كان أحمد يحفى شاربہ إحفاء شديداً ونص على أنه أولى من القص وقال القرطبي وقص الشارب أن يأخذ ما طال على الشفة بحيث لا يؤذى الأكل ولا يجتمع فيه الوسخ قال والجز والإحفاء هو القص المذكور وليس بالاستئصال عند مالك قال وذهب الكوفيون إلى أنه الاستئصال وبعض العلماء إلى التخثير فى ذلك قلت هو الطبرى فإنه حكى قول مالك وقول الكوفيين ونقل عن أهل اللغة أن الإحفاء الاستئصال ثم قال دلت السنة على الأمرين ولا تعارض فإن القص يدل على أخذ البعض والإحفاء يدل على أخذ الكل وكلاهما ثابت فيتخير فيما شاء وقال ابن عبد البر الإحفاء محتمل لأخذ الكل والقص مفسر للمراد والمفسر مقدم على المجمل اہـ ويرجح قول الطبرى ثبوت الأمرين معاً فى الأحاديث المرفوعة فأما الاختصار على القص ففى حديث المغيرة بن شعبة ضفت النبى صلى الله عليه وسلم وكان شاربى وفى قصه على سواك أخرجه أبو داود واختلف فى المراد بقوله على سواك فالراجح أنه وضع سواكاً عند الشفة تحت الشعر وأخذ الشعر بالمقص وقيل المعنى قصه على أثر سواك أى بعد ما تسوك ويؤيد الأول ما أخرجه البيهقى فى هذا الحديث قال فيه فوضع السواك تحت الشارب وقص عليه وأخرج البزار من حديث عائشة أن

﴿بقية ماثیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اور اس کے بعد دائیں طرف سے کاٹے، تو بھی گناہ نہیں۔ ۱۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

النبی صلی اللہ علیہ وسلم أبصر رجلاً وشاربه طویل فقال اتعولی بمقص وسواک فجعل السواک علی طرفه ثم أخذ ما جاوزہ وأخرج الترمذی من حدیث ابن عباس وحسنہ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقص شاربه وأخرج البیهقی والطبرانی من طریق شرحبیل بن مسلم الخولانی قال رأیت خمسة من أصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقصون شواربهم أبو أمامة الباہلی والمقدام بن معدی کرب الکندی وعبید بن عوف السلمی والحجاج بن عامر الثمالی وعبد اللہ بن بسر وأما الإحفاء ففي رواية میمون بن مهران عن عبد اللہ بن عمر قال ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المجوس فقال إنهم یوفون سبائهم ویحلقون لحاهم فخالقوهم قال فكان ابن عمر یستقرض سبلته فیجزها کما یجز الشاة أو البعیر أخرجه الطبری والبیهقی وأخرجنا من طریق عبد اللہ بن أبی رافع قال رأیت أبا سعید الخدری وجابر بن عبد اللہ وابن عمر ورافع بن خدیج وأبا أسید الأنصاری وسلمة بن الأكوع وأبا رافع ینہکون شواربهم کالحلق لفظ الطبری وفي رواية البیهقی یقصون شواربهم مع طرف الشفة وأخرج الطبری من طرق عن عروة وسالم والقاسم وأبی سلمة أنهم کانوا یحلقون شواربهم وقد تقدم فی أول الباب أثر ابن عمر أنه کان یحقی شاربه حتی ینظر إلی بیاض الجلد لکن کل ذلك محتمل لأن یراد استئصال جمیع الشعر النابت علی الشفة العلیا ومحتمل لأن یراد استئصال ما یراقی حمرة الشفة من أعلاها ولا یرتفع بقیتها نظراً إلی المعنی فی مشروعیة ذلك وهو مخالفة المجوس والأمن من التشویش علی الأکل وبقاء زهومة المأكول فیہ وکل ذلك یحصل بما ذکرنا وهو الذی یجمع مفترق الأخبار الواردة فی ذلك وبذلك جزم الداودی فی شرح أثر ابن عمر المذكور وهو مقتضی تصرف البخاری لأنه أورد أثر ابن عمر وأورد بعده حدیثه وحدیث أبی هریرة فی قص الشارب فكانه أشار إلی أن ذلك هو المراد من الحدیث وعن الشعبي أنه کان یقص شاربه حتی یتضح حواف الشفة العلیاء وما قاربہ من أعلاه ویأخذ ما یرید مما فوق ذلك ویسزع ما قارب الشفة من جانبی الفم ولا یرید علی ذلك وهذا أعدل ما وقفت علیہ من الآثار وقد أبدی ابن العربی لتخفیف شعر الشارب معنی لطیفاً فقال إن الماء النازل من الأنف یتلبد به الشعر لما فیہ من اللزوجة ویعسر تنقیته عند غسله وهو یأزاء حاسة شریفة وهي الشم فشرع تخفیفه لیم الجمال والمنفعة به قلت وذلك یحصل بتخفیفه ولا یرتفع إحفافه وإن کان أبلیغ وقد رجح الطحاوی الحلق علی القص بتفضیله صلی اللہ علیہ وسلم الحلق علی التقصیر فی النسک وهي ابن العربی الحلق بقوله صلی اللہ علیہ وسلم لیس منا من حلق وكلاهما احتجاج بالخبر فی غیر ما ورد فیہ ولا سیما الثاني ویؤخذ مما أشار إلیہ ابن العربی مشروعیة تنظیف داخل الأنف وأخذ شعره إذا طال واللہ أعلم (فتح الباری، ج ۱۰، ۳۴۷، ۳۴۸، باب قص الشارب)

۱۔ ویستحب الابتداء بقص الجهة الیمنى من الشارب (منحة الخالق علی البحر الرائق، ج ۳، ص ۱۲، کتاب الحج، باب الجنایات فی الحج)

وأما قص الشارب فسنة أيضاً ویستحب أن یرد بالجنب الایمن وهو مخیر بین القص بنفسه و بین

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مونچھوں کے دائیں بائیں کناروں کا حکم

مونچھوں کے دائیں بائیں ڈاڑھی کے ساتھ متصل کناروں کے بالوں کے بارے میں فقہائے کرام کا اختلاف ہے کہ یہ ڈاڑھی کا حصہ ہیں یا مونچھوں کا، اگر ڈاڑھی کا حصہ قرار دیا جائے تو ان کا کاٹنا منع ہوگا، اور مونچھوں کا حصہ قرار دیا جائے تو کاٹنے کا حکم ہوگا۔ ۱۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

ان ہولی ذلک غیرہ لحصول المقصود من غیر ہتک مرؤة ولا حرمة بخلاف الإبط والعانة وأما حد ما يقصه فالمختار أنه يقص حتى يبدو طرف الشفة ولا يحفه من أصله وأما روايات أحفوا الشوارب فمعناها أحفوا ما طال على الشفتين والله أعلم (شرح النووي على مسلم، ج ۳ ص ۱۲۹، کتاب الطہارۃ، باب خصال الفطرۃ)

۱۔ السبال لغة: جمع السبلة، وسبلة الرجل: الدائرة التي في وسط شفته العليا، وقيل: السبلة ما على الشارب من الشعر، وقيل: طرفه، وقيل: هي مقدم اللحية، وقيل: هي اللحية، وعلى كونه بمعنى ما على الشارب من الشعر ورد الحديث: قصوا سبالكم، ووفروا عثانكم، وخالفوا أهل الكتاب، وعلى كونه بمعنى اللحية ورد قول جابر: "كنا نعفي السبال إلا في حج أو عمرة." أما الفقهاء فقد جعلوا السبال مفردا، وهو عندهم: طرف الشارب. قال ابن عابدين: السبالان طرفا الشارب، قال: قيل: وهما من الشارب،

وقيل من اللحية. وقال ابن حجر مثل ذلك (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۳ ص ۲۲۳، مادة لحية، السبال)

تقدم أن السبالين قد اختلف فيهما هل هما من الشاربين أم من اللحية، وعليه يبنى الخلاف ليهما، قال ابن عابدين: أما طرفا الشارب وهما السبالان، فقيل: هما من الشارب وقيل: من اللحية، وعليه فقد قيل: لا بأس بتركهما، وقيل: يكره لما فيه من التشبه بالأعاجم وأهل الكتاب، قال: وهذا أولى بالصواب.

وقال ابن حجر: اختلف في السبالين فقيل: هما من الشارب ويشرع قصهما معه، وقيل: هما من جملة شعر اللحية، وأما القص فهو الذي في أكثر الأحاديث. وذهب الحنابلة إلى أن السبالين من الشارب فيشرع قصهما معه.

قال ابن عمر رضي الله تعالى عنهما: ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم المجوس فقال: إنهم يوفون سبالهم ويحلقون لحاهم فخالقوهم قال: فكان ابن عمر يستعرض سبلته فجزها (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۳ ص ۲۲۶، مادة لحية، قص السبالين)

وأما طرفا الشارب وهما السبالان، فقيل هما منه، وقيل من اللحية، وعليه فقيل لا بأس بتركهما، وقيل يكره لما فيه من التشبه بالأعاجم وأهل الكتاب، وهذا أولى بالصواب، وتماه في حاشية نوح (رد المحتار، ج ۲ ص ۵۵۰، کتاب الحج، باب الجنایات فی الحج) ﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

ہمارے نزدیک رائج یہ ہے کہ منہ بند کرنے کے بعد جو بال اوپر والے ہونٹ کے کناروں (یعنی دونوں ہونٹوں کے جوڑوں) سے اوپر ناک کی طرف ہوں، ان کو کاٹ دینا چاہئے، کیونکہ ان کے مونچھوں میں داخل ہونے کا امکان غالب ہے، اور جو اس سے نیچے ٹھوڑی کی طرف ہوں، ان کو نہیں کاٹنا چاہئے، کیونکہ ان کے ڈاڑھی میں داخل ہونے کا امکان غالب ہے۔

اور جو بال ان کناروں کے بالکل سامنے اور محاذات میں ہوں، ان کو کاٹنے اور چھوڑنے کا اختیار ہے، کیونکہ ان کا ڈاڑھی یا مونچھوں دونوں بلکہ رخسار میں ہونے کا احتمال برابر ہے۔

ڈاڑھی میں خضاب لگانے کا حکم

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد مروی ہے کہ:

قَوْمٌ يَخْضِبُونَ بِهَذَا السَّوَادِ آخِرَ الزَّمَانِ كَخَوَاصِلِ الْحَمَامِ، لَا يَرِيحُونَ رَائِحَةَ الْجَنَّةِ (نسائی) ۱

ترجمہ: آخری زمانہ میں کبوتروں کے پوٹوں کی طرح سیاہ خضاب کرنے والی ایک قوم آئے گی، جو کہ جنت کی خوشبو نہیں پاسکے گی (نسائی)

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

(قوله: وهو المبالغة في القطع) قال لوح أفندي والمراد بالإحفاء هنا قطع ما طال على الشفتين حتى تبدو الشفة العليا لا القص من أصله فالمعنى بالغوا في قص ما طال من الشوارب حتى يبين طرف الشفة العليا بيانا ظاهرا ويستحب الابتداء بقص الجهة اليمنى من الشارب واختلفوا هل يقص طرفاه أيضا، وهما المسميان بالسبالين أم يتركهما كما يفعله كثير من الناس قبل لا بأس بترك سباليه فعل ذلك عمر وغيره، وقيل كره بقاء السبال لما فيه من التشبه بالأعاجم بل بالمجوس، وأهل الكتاب، وهذا أولى بالصواب لما رواه ابن حبان في صحيحه من حديث ابن عمر قال ذكر لرسول الله -صلى الله عليه وسلم- المجوس فقال: إنهم يوفرون سبالهم ويحلقون لحاهم فخالفوهم فكان ابن عمر يجز كما تجز الشاة أو البعير (منحة الخالق على هامش البحر الرائق ج ۳ ص ۱۲، كتاب الحج، باب الجنائيات في الحج)

۱۔ رقم الحديث ۵۰۷۵، كتاب الزينة، باب النهي عن الخضاب بالسواد ح

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ہی ایک روایت میں یہ الفاظ مروی ہیں کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: يَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ قَوْمٌ يُسَوِّدُونَ أَشْعَارَهُمْ، لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (المعجم الأوسط للطبرانی، رقم الحديث ۳۸۰۳) ۱

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آخری زمانہ میں ایک قوم آئے گی، جو اپنے بالوں کو سیاہ کرے گی، جن کی طرف قیامت کے دن اللہ تعالیٰ نظر رحمت نہیں فرمائیں گے (طبرانی)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: غَيِّرُوا الشَّيْبَ، وَلَا تُقَرِّبُوهُ السَّوَادَ (مسند احمد، رقم الحديث ۱۳۵۸۸) ۲

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم (بالوں کی) سفیدی کو (خضاب کے ذریعے سے) تبدیل کر دو، مگر سیاہ (خضاب) کو اس کے قریب نہ کرو (مسند احمد)

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَبَى بِأَبِي قُحَاظَةَ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ وَرَأْسُهُ وَلِحْيَتُهُ كَالثَّغَامَةِ بَيَاضًا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: غَيِّرُوا هَذَا بِشَيْءٍ، وَاجْتَنِبُوا السَّوَادَ (مسلم) ۳

ترجمہ: ابو قحافہ کو فتح مکہ کے دن (نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں) لایا گیا، اور ان کا سر اور ان کی ڈاڑھی ثغامہ (یعنی ایک مخصوص درخت جس کے پھل، پھول

۱۔ قال الهيثمي: رواه الطبرانی في الأوسط، وإسناده جيد (معجم الزوائد، تحت رقم الحديث ۸۷۹۳، باب ما جاء في الشيب والخضاب)

۲۔ في حاشية مسند احمد: حديث صحيح.

۳۔ رقم الحديث ۲۱۰۲ "۷۹" كتاب اللباس والزينة، باب في صبغ الشعر وتغيير الشيب.

سفید ہوتے ہیں) کی طرح سفید تھے، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس سفیدی کو کسی چیز (مہندی وغیرہ کے خضاب) سے تبدیل کر دو، اور سیاہ (خضاب) سے پرہیز کرو (مسلم)

اس قسم کی حدیث اور سندوں سے بھی مروی ہے۔ ۱۔
جس کے پیش نظر فقہائے کرام نے فرمایا کہ ڈاڑھی کے سفید بالوں میں مہندی کا سرخ خضاب سنت ہے۔ ۲۔

اور عام حالات میں سفید بالوں میں خالص سیاہ خضاب لگانا منع ہے۔

۱۔ سئل أنس بن مالک عن خضاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن شاب إلا يسيراً، ولكن أبا بكر وعمر بعده خضبا بالحناء والكتم. قال: وجاء أبو بكر بأبيه أبي قحافة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة يحمله حتى وضعه بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأبي بكر: "لو أقررت الشيخ في بيته، لأثنيته تكرة لأبي بكر". فأسلم ولحيته ورأسه كالشفاة بيضاء، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "غير وهما، وجنبوه السواد" (مسند احمد، رقم الحديث ۱۲۶۳۵)

فی حاشیة مسند احمد: إسناده صحيح على شرط مسلم.

۲۔ اگر یہ شبہ کیا جائے کہ احادیث میں سفید بالوں کو مسلم کا نور قرار دیا گیا ہے، اور ان کو اکھاڑنے سے منع کیا گیا ہے، پھر سرخ خضاب یا مہندی کا خضاب سنت و مستحب کیسے ہو سکتا ہے؟

اس کے جواب میں عرض ہے کہ احادیث میں سفید بال اکھاڑنے کی ممانعت آئی ہے، جس میں ان بالوں کا زائل کرنا اور ایک طرح سے "تغییر خلق اللہ" پایا جاتا ہے، اور سرخ خضاب و مہندی کے خضاب میں ان کو باقی رکھا جاتا ہے، اور سرخ و زرد خضاب سے اگرچہ سفید بالوں کا رنگ تو تبدیل ہو جاتا ہے، مگر اس میں "تغییر خلق اللہ" نہیں ہوتی، دوسرا رنگ ہونے کی وجہ سے ان کے سفید ہونے کی حیثیت ختم نہیں ہوتی، مخاطب بھی یہی سمجھتا ہے کہ اس کے بال درحقیقت سفید ہیں، جن پر خضاب کیا گیا ہے، برخلاف سیاہ خضاب کے کہ اس میں سفیدی کا زوال پایا جاتا ہے، اسی وجہ سے مخاطب کو بھی بالوں کے اصل سیاہ اور جوان ہونے کا دھوکہ ہوتا ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

يسن صبغ اللحية بغير السواد إذا ظهر فيها الشيب، أما بالسواد فذهب جمهور الفقهاء إلى أنه يكره صبغها بالسواد في غير الحرب، وقال الشافعية: تحرم لغير المجاهدين (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۳۵، ص ۲۲۷، مادة لحية، صبغ اللحية)

قال ابن العربي: وإنما نهى عن التصف دون الخضب؛ لأن فيه تغيير الخلقة من أصلها بخلاف الخضب، فإنه لا يغير الخلقة على الناظر إليه، والله الموفق (مرواة المفاتيح، ج ۷، ص ۲۸۳، كتاب اللباس، باب العرجل)

البتہ بعض فقہائے کرام کے نزدیک غازی و مجاہد کو عملاً جہاد کرنے کے موقع پر دشمنوں پر رعب ڈالنے کے لیے سیاہ خضاب کرنا جائز ہے۔ ۱

۱۔ التسويد بالخضاب:

ذهب الحنفية والمالكية والحنابلة إلى أن خضاب الرجل بالسواد مكروه في غير الجهاد في الجملة.

وللحنفية والمالكية في ذلك تفصيل: قال ابن عابدين: يكره الخضاب بالسواد أي لغير الحرب، قال في الذخيرة: أما الخضاب بالسواد للغزو -ليكون أهيب في عين العدو- فهو محمود بالاتفاق. وإن كان ليزين نفسه للنساء فمكروه، وعليه عامة المشايخ. وبعضهم جوزة بلا كراهة. روى عن أبي يوسف أنه قال: كما يعجنني أن تتزين لي يعجبها أن أتزين لها.

وقال المالكية: الخضاب بالسواد إذا كان للتغريب فهو حرام. كمن أراد نكاح امرأة فصبغ شعر لحيته الأبيض، بالسواد. وإن كان للجهاد حتى يرهق العدو الشباب نذب. وإن كان للتشابه كره. وإن كان مطلقاً فقولان: بالكراهة والجواز.

وقال الشافعية: إن الخضاب بالسواد حرام في الجملة، ولهم في ذلك تفصيل وخلاف. قال النووي في المجموع: اتفقوا على ذم خضاب الرأس واللحية بالسواد، لم قال: قال: الغزالي في الإحياء، والبغوي في التهذيب، وآخرون من الأصحاب: هو مكروه. وظاهر عبارتهم أنه مكروه كراهة تنزيه، والصحيح -بل الصواب- أنه حرام. ومن صرح بتحريمه صاحب الحاوي في باب الصلاة بالنجاسة، قال: إلا أن يكون في الجهاد، وقال في آخر كتاب الأحكام السلطانية يمنع المحتسب الناس من خضاب الشيب بالسواد إلا المجاهد، ودليل تحريمه حديث جابر رضي الله عنه قال: أتى بأبي قحافة والد أبي بكر الصديق رضي الله عنهما يوم فتح مكة ورأسه ولحيته كالظامة بياضاً. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: غيروا هذا، واجتنبوا السواد، وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يكون قوم يخضبون في آخر الزمان بالسواد كحواصل الحمام، لا يريحون والنحة الجنة، (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۱، ص ۲۵۵، مادة تزوير) ولا فرق في المنع من الخضاب بالسواد بين الرجل والمرأة. هذا مذهبننا، وحكى عن إسحاق بن راهويه أنه رخص فيه للمرأة تتزين به لزوجها.

وقال النووي في روضة الطالبين: خضاب المرأة بالسواد إن كانت خلية من الزوج وفعلته فهو حرام، وإن كانت زوجة وفعلته بإذنه فجائز على المذهب، وقيل: وجهان كوصل الشعر.

وقال الرملي: يحرم على المرأة الخضاب بالسواد، فإن أذن لها زوجها في ذلك جاز؛ لأن له غرضاً في تزينها له، كما في الروضة وأصلها، وهو الأوجه.

هذا في خضب الرجل والمرأة الشعر بالسواد، أما خضبهما الشعر بغير السواد، كالحمرة والصفرة مثلاً، وخضبهما غير الشعر كاليدنين والرجلين فقيه تفصيل يذكر في موطنه.

وقال الحافظ في الفتح: إن من العلماء من رخص في الاختضاب بالسواد مطلقاً، ومنهم من رخص فيه للرجال دون النساء. وتفصيل ذلك في مصطلح: (اختضاب) (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۱، ص ۳۵۱، مادة تسويد)

اور یہ حکم اس خضاب کے بارے میں ہے، جس میں دھوکہ دہی اور عمر کو چھپانا لازم آتا ہے، اور یہ بات خالص سیاہ خضاب میں پائی جاتی ہے، جس میں بالوں کی سفیدی چھپ کر حقیقی سیاہی کے مشابہ ہو جاتی ہے۔

اور کیونکہ سیاہ خضاب کے ممنوع ہونے کی اصل وجہ عمر کو چھپانا اور دوسرے کو دھوکہ میں مبتلا کرنا ہے، لہذا اگر کسی جوان آدمی کے بال قبل از وقت کسی بیماری وغیرہ کی وجہ سے سفید ہو جائیں، تو اسے سیاہ خضاب استعمال کرنے کی گنجائش ہے۔ ۱۔

جو خضاب خالص سیاہ نہ ہو، بلکہ کسی اور رنگ کا ہو، مثلاً مہندی کے رنگ کا، تو اس کی ممانعت نہیں، کیونکہ اس میں جھوٹ اور دھوکہ دہی لازم نہیں آتی، اور اگر کوئی خضاب خالص اور بالکل سیاہ تو نہ ہو، البتہ اُس میں کچھ سیاہی شامل ہو (جس سے بالوں کی سفیدی چھپ کر مکمل سیاہی میں تبدیل نہ ہو) تو اس کی بھی گنجائش ہے۔ ۲۔

۱۔ کیونکہ اس صورت میں عمر کو چھپانا اور دوسرے کے سامنے اپنے آپ کو جوان ظاہر کرنے کا گناہ نہیں پایا جاتا، بلکہ ایک طرح کا اظہار حقیقت ہے، کیونکہ سیاہ بال اس کی طبعی عمر کا تقاضا ہے، نیز قبل از وقت یعنی جوانی میں بالوں کا سفید ہونا ایک عیب ہے، اور ازالہ عیب شرعاً جائز ہے (کذا فی امداد الفتاویٰ ج ۴ ص ۶۱۴، احسن الفتاویٰ ج ۸ ص ۱۸۳) اب رہا یہ کہ بڑھاپا کس عمر سے شروع ہوتا ہے، تو اس سلسلہ میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ چالیس سال پورے ہونے کے بعد انحطاط اور کمزوری شروع ہو جاتی ہے (ملاحظہ ہو: معارف القرآن ج ۶ ص ۲۲۶) جس سے معلوم ہوتا ہے کہ قمری یعنی چاند کے اعتبار سے چالیس سال سے پہلے بال سفید ہو جانے کی صورت میں سیاہ خضاب کی گنجائش ہے، لیکن اگر پرہیز کیا جائے اور کچھ سیاہی کی آمیزش والے خضاب (جیسے بھورے رنگ) سے تقاضا پورا کرنے پر اکتفا کیا جائے تو زیادہ احتیاط معلوم ہوتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۲۔ وقال بعض علمائنا من الشراح: یعنی خضاب الشیب بحيث يبلغ به إلى السواد فيتشبه بالشباب إغفاءً لشيبه وتعمية على أعين الناظرين دون الخضاب بالحناء، فإنه تغيير لا يلبس معه حقيقة الشيب (مرقاۃ المفاتیح، ج ۷ ص ۲۸۰۳، کتاب اللباس، باب الخاتم) الخضاب فی اللغة اللون ولا يجب أن يكون سواداً، وفي الحديث النهی الشديد عن الخضاب الأسود الذي لا يميز به بين الشيخ والشاب، وأما اختلاط الحناء والکرم فجائز، وزعم الناس أن الکرم الوسمة المتخذة من النيل، وهكذا قال المحشي، والحق أن الکرم تجلب من اليمن وتشدّد الأحمرية، لا السواد والوسمة إذا لم تكن أسوداً شد السواد ويميز بين الشيخ والشاب فجائزة، كما فی موطأ محمد (العرف الشذی للکشمیری، ج ۳ ص ۲۵۸، باب ما جاء فی الخضاب)

ڈاڑھی کے سفید بالوں کو اکھاڑنا

عمر کے تقاضے کی وجہ سے ڈاڑھی کے جو بال سفید ہو جائیں، اُن کو اکھاڑنا منع ہے۔ ۱۔
حضرت عمرو بن عبد اللہ بن عاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ تَتْفِيفِ الشَّيْبِ، وَقَالَ: إِنَّهُ نُورُ
الْمُسْلِمِ (ترمذی) ۲۔

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سفید بال اکھاڑنے سے منع فرمایا، اور فرمایا کہ یہ
مسلمان کا نور ہے (ترمذی)

اور حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ سے ہی روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا تَتَفَفَّوْا الشَّيْبَ، فَإِنَّهُ نُورُ
الْمُسْلِمِ، مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَشِيبُ شَيْئَةً فِي الْإِسْلَامِ إِلَّا كُتِبَ لَهُ بِهَا
حَسَنَةٌ، وَرُفِعَ بِهَا دَرَجَةٌ، أَوْ حُطَّ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةٌ (مسند احمد) ۳۔

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم سفید بالوں کو مت اکھاڑو، کیونکہ
یہ مسلم کا نور ہے، جس مسلم کا بھی اسلام کی حالت میں کوئی بال سفید ہو، تو اس کے
بدلہ میں ایک نیکی لکھی جاتی ہے، اور اس کے ذریعہ سے ایک درجہ بلند کیا جاتا ہے،

۱۔ یکسرہ نطف الشیب لحدیث عمرو بن شعیب عن أبیه عن جدّه عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قال لا تتففوا الشیب فإنه نور المسلم يوم القيامة حدیث حسن رواه أبو داود والترمذی والنسائی
وغیرهم بأسانید حسنة قال الترمذی حدیث حسن هكذا: قال أصحابنا یکره صرح به الغزالی كما
سبق والبهوی وآخرون: ولو قيل يحرم للنهي الصريح الصحيح لم يبعد: ولا فرق بين نطفه من
اللحية والرأس (المجموع شرح المذهب، ج ۱ ص ۲۹۲، ۲۹۳، کتاب الطهارة، باب السواک)
۲۔ رقم الحدیث ۲۸۲۱، کتاب الادب، باب ما جاء فی النهی عن تلف الشیب.

قال الترمذی: هذا حدیث حسن "قد روی عن عبد الرحمن بن الحارث، وغیر واحد عن عمرو بن
شعیب.

۳۔ رقم الحدیث ۶۶۷۲، أبو داود، کتاب العرجل، باب فی تلف الشیب.

فی حاشیة مسند احمد: صحیح لغيره.

یا اس کی وجہ سے ایک گناہ معاف کیا جاتا ہے (مسند احمد، ابو داؤد)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَا تَتَيْفُوا الشَّيْبَ فَإِنَّهُ نُورٌ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ شَابَ شَيْبَةً فِي الْإِسْلَامِ كُتِبَ لَهُ بِهَا حَسَنَةٌ وَحُطَّ
عَنْهُ بِهَا غَطِيئَةٌ وَرُفِعَ لَهُ بِهَا دَرَجَةٌ (صحیح ابن حبان) ۱

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم سفید بالوں کو مت اکھاڑو، کیونکہ
یہ قیامت کے دن نور کا باعث ہوں گے، اور اسلام کی حالت میں جو بال سفید ہوتو
اس کے بدلہ میں ایک نیکی لکھی جاتی ہے، اور اس کا ایک گناہ معاف کیا جاتا ہے،

اور اس کے ذریعہ سے ایک درجہ بلند کیا جاتا ہے (ابن حبان)

یعنی ایک سفید بال ہونے پر ایک نیکی لکھی جاتی، اور ایک گناہ معاف کیا جاتا ہے، اور ایک
درجہ بلند کیا جاتا ہے، اور اس طرح سے جتنے بال سفید ہوتے جاتے ہیں، اتنا ہی گناہ معاف
ہونے اور نیکی حاصل ہونے اور درجہ بلند ہونے کا سلسلہ آگے بڑھتا جاتا ہے۔ ۲

۱۔ رقم الحديث ۲۹۸۵، کتاب الجنائز، ذکر کعبۃ اللہ جل وعلا الحسنات وحط السيئات ورفع
الدرجات للمسلم بالشيب في الدنيا.
في حاشية ابن حبان: إسناده حسن.

۲۔ اور بالوں میں مسنون و مستحب خضاب لگانا اس کے خلاف نہیں، جیسا کہ پہلے گزرا۔

(وعن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده قال: قال رسول الله -صلى الله عليه وسلم: لا تتفوا: :
بكسر القاء الثانية (الشيب) : أي الشعر الأبيض (فإنه نور المسلم) : الإضافة للاختصاص، أي
وقاره المانع من الغرور بسبب انكسار النفس عن الشهوات والفتور، وهو المؤدى إلى نور الأعمال
الصالحة فيصير نورا في قبره، ويسمى بين يديه في ظلمات حشره، ولا ينافيه التغيير السابق لإرغام
الأعداء وإظهار الجلادة لهم كيلا يظنوا بهم الضعف في سنهم، والقدح في شجاعتهم وطعنهم (من
شاب شيبه) : أي شعيرة واحدة بيضاء (في الإسلام كتب الله له بها حسنة، وكفر عنه بها غطيئة،
ورفعه بها درجة. رواه أبو داود).

وروى مالك عن سعيد بن المسيب: أن أول من شاب من بني آدم إبراهيم -عليه الصلاة والسلام-
- فلما رأى الشيب في لحيته قال: ما هذا يا رب؟ قال: هذا وقار. قال: رب زدني وقارا. فإن قلت :

﴿بقية حاشيا گلے سننے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

يُكْرَهُ أَنْ يُتَتَفَ الرَّجُلُ الشَّعْرَةَ الْبَيْضَاءَ مِنْ رَأْسِهِ وَلِحْيَتِهِ (مسلم) ۱

ترجمہ: آدمی کا اپنے سر اور ڈاڑھی کے سفید بالوں کو اکھاڑنا مکروہ ہے (مسلم)

جوان آدمی کا سیاہ بالوں کو سفید کرنے کا حکم

کسی جوان مرد یا عورت کا اپنے آپ کو عمر رسیدہ ظاہر کرنے اور اپنے ہم عمر جوانوں پر برتری پیدا کرنے اور ان کی طرف سے احترام حاصل کرنے کے لئے اپنے سیاہ بالوں میں سفید خضاب لگانا منع ہے۔

جیسا کہ آج کل بعض نوجوان مرد اور عورتیں فیشن کے طور پر ایسا کرتے ہیں۔ ۲

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

لم قل هذا الوقار الصوري في الشعر المصطقوى؟ قلت: لأنه كان مولعا بحب النساء، وهن يكرهن الشيب بالصبيغ، فحفظن بهذا عن الكراهة الطبيعية. والله أعلم بأسرار النبوة. وأخرج الحاكم وابن سعد من حديث عائشة قالت: ما شانه الله بيضاء، وفيه إشكال؛ لما سبق أنه شاب بعض الشيب، فيحمل على أن تلك الشعرات البيض لم تغير شيئا من حسنه، بل زادت جمالا وكمالا لحصول الوقار مع نور الأنوار، فصار نورا على نور، وسرورا على سرور. قال ميرك: تنف الشيب يكره عند أكثر العلماء، لحديث عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده مرفوعا "لا تنتفوا الشيب؛ فإنه نور المسلم" رواه الأربعة. وقال الترمذی: حسن. وروى مسلم من طريق قتادة عن أنس قال: كان يكره تنف الرجل الشعرة البيضاء من رأسه ولحيته. قال بعض العلماء: لا يكره تنف الشيب إلا على وجه التزين. وقال ابن العربي: وإنما نهى عن التنف دون الخضب؛ لأن فيه تغيير الخلقة من أصلها بخلاف الخضب، فإنه لا يغير الخلقة على الناظر إليه، والله الموفق (مرقاة المفاتيح، ج ۷ ص ۲۸۳، كتاب اللباس، باب الترجل).

۱۔ رقم الحديث ۲۳۴۱ "۱۰۳" كتاب الفضائل، باب شيه صلى الله عليه وسلم.

۲۔ وقد ذكر العلماء في اللحية اثني عشر خصلة مكروهة، بعضها أشد قبحاً من بعض..... (الى قوله)..... الثالثة: تبييضها بالكبريت أو غيره، استعجالاً للشيخوخة، لأصل الرياسة والعظيم (شرح ابی داود للعینی، ج ۱ ص ۱۶۳، باب: السواک من الفطرة)

يكره خضب اللحية السوداء بالبياض كالكبريت ونحوه إظهار الكبر السن ترفعا على الشباب من أقرانه، وتوصلا إلى التوقير والاحترام من إخوانه، وأمثال ذلك من الأغراض الفاسدة ويفهم من

﴿ بقیہ حاشیہ کے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

اگر عورت کے ڈاڑھی یا مونچھ نکل آئے تو اس کا حکم

اگر کسی عورت کے مرد کی طرح ڈاڑھی یا مونچھ کے کچھ بال اُگ آئیں تو ان کو (قینچی، استرے یا کریم پاؤڈر وغیرہ سے) دور کرنا جائز بلکہ مستحب ہے۔ ۱۔

ڈاڑھی کو برا سمجھنا یا اس کا استہزاء کرنا

ڈاڑھی شریعت کا واجب حکم اور انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کا طریقہ ہے، اور اس کا رکنا

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

هذا أنه إذا كان لغرض صحيح فهو جائز (الموسوعة الفقهية الكويتية، الاختصاص باللباس)
قال ابن حجر: ذكر النووي مما يكره: تبييض الوجه استعجالاً للشيخوخة لقصد التعظيم على
الأقران، ونسفها إبقاء للمروءة وكذا تحذيفها وتنف الشيب، ورجح النووي تحريمه لثبوت الزجر
عنه، وتصفيفها طاقة فوق طاقة تصنعاً ومخيلة، وعقدها لحديث روي عن بن ثابت رضي الله عنه
مرفوعاً: من عقد لحيته فإن محمداً منه بريء، قال الخطابي: قيل: المراد عقدها في الحرب، وهو
من زى الأعاجم، وقيل: المراد معالجة الشعر حتى يعتقد وذلك من فعل أهل التائب (الموسوعة
الفقهية الكويتية، ج ۳۵، ص ۲۲۷، مادة لحية، أمور نكره في اللحية)
۱۔ البتہ ابن بطال نے نکرہ قرار دیا ہے۔

مرد دلائل کے لحاظ سے جواز بلکہ استحباب رائج ہے، اور اس کو نمص کی مخالفت کے مصداق میں داخل سمجھنا رائج معلوم نہیں
ہوتا، کیونکہ نمص تغییر خلق اللہ کی وجہ سے ممنوع ہے، اور یہ بات ظاہر ہے کہ عورت کے خلقی طور پر ڈاڑھی و مونچھوں کا ناکنا
ہے، لہذا اس کا ازالتہ تغییر خلق اللہ میں داخل نہیں، بلکہ ازالتہ عیب ہے، البتہ جو روئیں کی شکل میں بال اگتے ہیں ان کا اکھاڑنا
بیچہ ممنوع نمص کے ممنوع ہے۔

وقال النووي: يستثنى من الأمر بإعفاء اللحى ما لو نبتت للمرأة لحية فإنه يستحب لها حلقها، وكذا
لو نبت لها شارب أو عنفة. (عمدة القاری، ج ۲۲ ص ۴۷، کتاب اللباس، باب تقليم الاظفار)
إذا نبتت اللحية للمرأة فيستحب لها حلقها (مرواة المفاتيح، ج ۱، ص ۳۹۶، باب السواك)
وقيدنا ذلك بالرجل لما مر من أن المرأة يجب عليها إزالة ما عدا شعر رأسها (الفواكه الدواني على
رسالة أبي زيد القيرواني، ج ۲ ص ۳۰۷، باب في الفطرة والنختان وحلق الشعر واللباس وستر العورة)
أما المروءة إذا نبتت لها لحية فيستحب حلقها صرح به القاضي حسين وغيره وكذا الشارب
والعنفة لها هذا مذهبنا وقال محمد بن جرير لا يجوز لها حلق شيء من ذلك: ولا تغيير شيء من
خلقها بزيادة ولا نقص (المجموع شرح المذهب، ج ۱ ص ۲۹۰، باب السواك)
اللحية من تمام خلقه الرجل وهي في المرأة عيب (الأم للشافعي، ج ۲ ص ۸۹، كتاب جراح العمدة)
اللحية زين للرجل، وعيب فيها (المغنى لابن قدامة، ج ۸ ص ۴۸۴، باب ديات الجراح)

واجب ہے، اور اس کی خلاف ورزی گناہ ہے، اگر کوئی ڈاڑھی کو نعوذ باللہ عقیدے کی وجہ سے براسمجھے، یا ڈاڑھی منڈانے کو اپنے عقیدے کے ساتھ اچھا اور باعثِ فخر سمجھے، یا ڈاڑھی کا استہزاء کرے اور مذاق اڑائے، تو اس سے ایمان چلے جانے کا اندیشہ ہے۔

(کذا فی اصلاح الرسوم، صفحہ ۲۱، باب اول، فصل چہارم و کفایت المفتی مدلل و مکمل ج ۹ ص ۷۶ و ۷۹، و فتاویٰ محمودیہ ج ۲ ص ۵۳۷، ۵۳۸، و احسن الفتاویٰ ج ۱ ص ۴۲، و فتاویٰ رحیمیہ ج ۱ ص ۴۹، و خیر الفتاویٰ ج ۱ ص ۱۳۹، ص ۲۱۰) ۱۔

نکاح کی خاطر یا بیوی یا والدین وغیرہ کے کہنے پر ڈاڑھی منڈانا

نکاح و شادی کی غرض سے یا بیوی کو خوش کرنے کے لئے یا والدین وغیرہ کے کہنے پر یا ملازمت وغیرہ حاصل کرنے کی خاطر ڈائمی منڈ وانا یا ایک مٹھی سے کم کرنا جائز نہیں، کیونکہ گناہ کے کام میں کسی کی اطاعت جائز نہیں ہے، اور دنیاوی مفادات کی خاطر آخرت کا

۱۔ حضرت حکیم الامت رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

جب اس کا گناہ ہونا ثابت ہو گیا، تو جو لوگ اس پر اصرار کرتے ہیں اور اس کو پسند کرتے ہیں، اور ڈاڑھی بڑھانے کو عیب جانتے ہیں، بلکہ ڈاڑھی والوں پر ہنستے ہیں، اور ان کی ہجو کرتے ہیں، ان سب مجموعاً مور سے ایمان کا سالم رہنا از بس دشوار ہے، ان لوگوں کو واجب ہے کہ اپنی اس حرکت سے توبہ کریں، اور ایمان و نکاح کی تجدید کریں، اور اپنی صورت موافق حکم اللہ و رسول بنائیں (اصلاح الرسوم، صفحہ ۲۱، باب اول، فصل چہارم)

(قوله : كما في الخانية) حيث قال بعد ذكره الخلاف في مسألة الصلاة بلا طهارة وأن الإكفار رواية النوادر . وفي ظاهر الرواية لا يكون كفراً ، وإنما اختلفوا إذا صلى لا على وجه الاستخفاف بالدين ، فإن كان وجه الاستخفاف ينبغي أن يكون كفراً عند الكل . اهـ .

أقول : وهذا مؤيد لما بحثه في الحلية لكن بعد اعتبار كونه مستخفاً ومستهيناً بالدين كما علمت من كلام الخفائية، وهو بمعنى الاستهزاء والسخرية به، أما لو كان بمعنى عد ذلك الفعل خفيفاً وهيناً من غير استهزاء ولا سخرية، بل لمجرد الكسل أو الجهل فينبغي أن لا يكون كفراً عند الكل تأمل (رد المحتار، ج ١ ص ٨١، كتاب الطهارة)

ومثل فضيلة الشيخ : عن حكم من سخر بصاحب اللحية ورافع ثوبه عن كعبه ؟

فاجاب قائلاً : من سخر بصاحب اللحية ورافع ثوبه عن كعبه فإن قصد السخرية بعمله وهو يعلم أنه من شريعة الله - تعالى - فقد سخر من شريعة الله - تعالى - ، وإن قصد السخرية بالشخص نفسه لدوافع شخصية فإنه لا يكفر بذلك (مجموع فتاوى ورسائل فضيلة الشيخ محمد بن صالح العثيمين ، ج ٢ ص ١٥٩ ، باب الكفر والتكفير)

نقصان کرنا عظیم خسارہ کی بات ہے، جیسا کہ تفصیلاً اعتراضات کے جوابات کے ذیل میں گزرا (کذا فی امداد الاحکام ج ۳ ص ۳۳۶ و فتاویٰ رحمیہ، جلد ۱۰، صفحہ ۱۰۵) ۱۔

ڈاڑھی نہ آنے کی صورت میں علاج معالجہ کرنا

اگر جوان ہونے کے باوجود کسی کی ڈاڑھی نہیں نکل یا نکل تو چکی ہے، لیکن بڑی اور لمبی نہیں ہوتی، تو اسے بڑا اور لمبا کرنے کے لیے کوئی علاج و معالجہ کرنا شرعاً ضروری نہیں ہے۔ ۲۔
البتہ اگر کسی جوان آدمی کے ڈاڑھی نہ نکل رہی ہو، اور معلوم ہو کہ اس پر اُسترا وغیرہ پھیرنے سے ڈاڑھی نکل آئے گی، تو علاجاً ایسا کرنے کی گنجائش ہے۔

اسی طرح اگر کچھ حصے پر ڈاڑھی نکل رہی ہو، اور کچھ حصے پر بال نکل نہ نکل رہی ہو، تو جس حصے پر ڈاڑھی کے بال بال نکل نہ ہوں، اس حصے میں بھی بال نکل آنے کی غرض سے بطور علاج اُسترا وغیرہ پھیرنے کی گنجائش ہے؛ لیکن اگر ڈاڑھی کے بال چھوٹے ہوں، یا کم مقدار میں ہوں تو انہیں لمبا کرنے یا زیادہ گھنے بال نکل آنے کی غرض سے اُسترا وغیرہ پھیرنا جائز نہیں، کیونکہ اس میں ڈاڑھی کے بالوں کو موٹا ناپایا جاتا ہے، جس کی احادیث میں ممانعت آئی ہے (ماخوذ

بیمیر و اضافہ، فتاویٰ رحمیہ، جلد ۱۰، صفحہ ۱۱۷)

۱۔ حلق اللحية استعجابه لأمر الوالدین بحجة أن طاعة الوالدین فرض وإعفاء اللحية سنة: من تلبس إبليس، وقد تقدم قول النبی - صلی اللہ علیہ وسلم - : (لا طاعة لأحد فی معصية الله . حلق اللحية وضوْعاً لطلب الزوجة بیان عظیم لقول الله عز وجل : يا أيها الذین آمنوا إن من أزواجکم وأولادکم عدوا لکم فاحذروهم) ففرؤا إلى الله : لأبی ذر القلمونی، ص ۳۲۸، الباب الثالث عشر : الذین النصيحة، القرآن والملاحية

۲۔ کیونکہ کئی احادیث میں ڈاڑھی کو چھوڑنے کا حکم آیا ہے، اور جب ڈاڑھی کو اپنے حال پر چھوڑ دیا اور وہ خود سے بڑی نہیں ہوتی، تو اس نے شریعت کا حکم پورا کر دیا۔

قال ابن دقیق العید : لا أعلم أحدا فهم من الأمر فی قوله صلی اللہ علیہ وسلم أعفوا اللحية تجویز معالجتها بما یغزوها، كما یفعله بعض الناس، قال : وكان الصارف عن ذلك قرينة السباق فی قوله فی بقية الخبر وأحفوا الشوارب قال ابن حجر : ويمكن أن یؤخذ ذلك من بقية طرق الحديث الدالة علی مجرد الترك (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۳۵، ص ۲۲۲، مادة لحية، تکثیر اللحية بالمعالجة)

وضو کے دوران ڈاڑھی اور اس کے نیچے جلد کے دھونے کا حکم

وضو میں پورے چہرے کا دھونا فرض ہے، اور چہرے کی حد ایک کان کے چہرہ کی طرف والے کنارے سے دوسرے کان کے چہرہ کی طرف والے کنارے تک اور سر پر عادتاً بال اُگنے کی جگہ سے لے کر ٹھوڑی کے نیچے تک ہے۔

اگر کسی کی ڈاڑھی گھنی نہ ہو اور نیچے کی کھال نظر آتی ہو، تو وضو کے دوران ڈاڑھی کے سب بالوں اور ڈاڑھی کے بالوں کی جڑوں میں کھال تک بھی پانی پہنچانا ضروری ہے۔

البتہ اگر کسی کی ڈاڑھی اس قدر گھنی ہو کہ دیکھنے والے مخاطب کو اس کے نیچے کی کھال نظر نہ آتی ہو تو بالوں کے نیچے چھپی ہوئی چہرے کی کھال کو دھونا اور بالوں کی جڑوں تک پانی پہنچانا ضروری نہیں ہے، بلکہ بالوں کو اوپر کی سطح سے دھولینا ہی نیچے کی کھال اور اس کے ساتھ ملی ہوئی بالوں کی جڑوں کے دھونے کے قائم مقام ہے۔

اور یہ حکم ان بالوں کا ہے جو چہرے کی حد کے اندر ہوں، اور جو چہرے کی حد سے باہر مثلاً ٹھوڑی سے نیچے گلے کی طرف ہوں، ان کا دھونا ضروری نہیں، کیونکہ وہ چہرے کی حد سے باہر ہیں۔

البتہ اگر کوئی دھوئے تو افضل ہے۔ ۱۔

۱۔ وضو کے دوران لحيہ کے غسل مسح وغیرہ کے بارے میں فقہاء کی مختلف روایات ہیں، لیکن حنفیہ کے نزدیک رائج یہ ہے کہ جمیع لحيہ خفیفہ غیر مستر سلا مع منابت شعر بشرہ غسل واجب ہے، اور لحيہ کثیفہ غیر مستر سلا کے شعر کا بغیر منابت شعر و بشرہ غسل واجب ہے، اور حکماً کثیفہ میں فرق منابت شعر و بشرہ کے غسل کے وجوب و عدم وجوب کا ہے، اور فقہائے کرام نے لحيہ کثیفہ کے شعر کو بشرہ کے قائم مقام فرمایا ہے۔

لہذا جو حکم لحيہ خفیفہ و عدم لحيہ کی صورت میں بشرہ کو حاصل ہے، وہ لحيہ کثیفہ کی صورت میں شعر لحيہ کے ظاہر کو حاصل ہے۔ علاوہ ازیں احادیث صحیحہ سے داخل شعر لحيہ کا خلال ثابت ہے، اور اصح قول کی رد سے خلال لحيہ سنت ہے (کما سیجی) اور سنت اکمال فریضہ کے لیے ہوتی ہے، اور اسی لیے اس کا کھل اور فرض کا کھل ایک ہوتا ہے۔

اس کا تقاضا بھی یہ ہے کہ لحيہ کثیفہ کے شعر غیر مستر سلا ظاہرہ کا غسل واجب ہو۔

ثم لا خلاف أن المسترسل لا يجب غسله ولا مسحه بل يسن، وأن الخفيفة التي تری بشرتها يجب غسلها تحتها كذا في النهر (الدر المختار مع رد المختار، ج ۱ ص ۱۰۰، ۱۰۱، کتاب الطهارة، لو كان الوضوء) ﴿بقية حاشيا على منعه من ملاحظة فرامیں﴾

ڈاڑھی کے جو بال چہرہ کی حد سے باہر اُگے ہوئے ہوں (مثلاً ٹھوڑی کے نیچے حلق کی طرف، اور چہرے کی چوڑائی کی طرف سے کانوں کی حد سے پیچھے یا اوپر سر کی طرف) تو حنفیہ کے نزدیک وضو کے دوران نہ تو ان بالوں کا دھونا فرض ہے، اور نہ ان کا مسح کرنا فرض ہے، اور نہ

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

غسل اللحية في الوضوء :

تتفق المذاهب الأربعة على أنه يجب في الوضوء غسل بشرة الوجه من شعر اللحية إن كان خفيفاً يظهر البشرة من تحته، فيغسل البشرة ويغسل اللحية ظاهراً وباطناً، والمراد بظهور البشرة ظهورها في مجلس المخاطبة، ووجه الوجوب أن الله تعالى فرض في الوضوء غسل الوجه، والوجه من المواجهة، والمواجهة تحصل في اللحية ذات الشعر الخفيف ببشرة الوجه وبالشعر الذي عليها.

وهذا الاتفاق إنما هو فيما كان من الشعر في حيز دائرة الوجه، دون المسترسل من اللحية تحت اللقن طويلاً، ودون الخارج عن حد الوجه عرضاً، فإن في هذا خلافاً يأتي بيانه.

أما اللحية الكثيفة فتتفق الأقوال المعتمدة في المذاهب الأربعة على أنه لا يجب في الوضوء غسل باطنها ولا إيصال الماء إلى البشرة ومنابت الشعر، لعدم حصول المواجهة به لأنه لا يرى في مجلس المخاطبة، فلا يكون من الوجه المأمور بغسله، وفي قيل المآرب: لو اجتزا بغسل باطنها عن غسل ظاهرها لم يجزئه، ولأن النبي صلى الله عليه وسلم أخذ غرفة من ماء فغسل بها وجهه قائواً: والعرف لا تكفي لغسل الوجه وظاهر اللحية الكثيفة وباطنهما، وفي هذه الحال ينتقل حكم ما تحت اللحية إليها عند الجمهور، فيجب غسل ظاهر ما في حد الوجه منها.

ولا يسن غسل باطن اللحية الكثيفة على ما صرح به الحنفية والحنابلة لما فيه من العسر، على ما قال ابن قدامة من الحنابلة، ورجح صاحب الإصناف من الحنابلة أن غسل باطنها مكروه وتبعه صاحب الإقناع.

وفي رواية عن أبي حنيفة ورواية عن أحمد: لا يغسل اللحية الكثيفة في الوضوء ولا يغسل ما تحتها أيضاً، لأن الله تعالى إنما أمر بغسل الوجه، والوجه اسم للبشرة التي تحصل بها المواجهة، والشعر ليس ببشرة، وما تحته من البشرة لا تحصل به المواجهة.

وقد نقل ابن عابدين أن الرواية الأولى هي المذهب الصحيح المفتى به، وما عداها مرجوع عنه، كما أن ابن قدامة ضعف رواية عدم الغسل عن أحمد وأولها. ونقل ابن قدامة عن عطاء وأبي ثور أنه يجب غسل البشرة وباطن اللحية الكثيفة - كغير الكثيفة - في الوضوء كما في الغسل، لأن الله تعالى أمر بغسل الوجه، وهو حقيقة في البشرة، وقد دخل اللحية تبعاً، ونقل القرافي قولاً مثل هذا للمالكية. قال: لأن الخطاب متناول له بالأصالة، ولغيره بالرخصة، والأصل عدمها.

وعلى القول الأول، وهو قول الأكثرين، يكون غسل ظاهر اللحية - على ما نص عليه الحنفية على الأصح عندهم - بإمرار الماء على ظاهرها، وقال المالكية: المراد بغسل ظاهرها إمرار اليد عليها بالماء وتحريكها به لأن الشعر يدفع بعضه عن بعض، فإذا حركه حصل الاستيعاب، قالوا: وهذا التحريك خلاف التخليل (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۳، ص ۲۲۸، مادة "لحية")

ہی ان کا خیال کرنا فرض ہے، البتہ ٹھوڑی کے نیچے بالوں کا دھونا بہتر و باعیتِ اجر ہے۔ ۱۔

۱۔ ما استرسل من اللحية أو خرج عن حد الوجه:

اختلف الفقهاء في غسل ما خرج عن حد الفرض من اللحية في الوضوء فذهب الحنفية والمالكية في قول والشافعية في قول، وهو رواية عن أحمد، إلى أنه لا يجب غسله ولا مسحه ولا تخليله، لأنه ليس من الوجه، لأنه شعر خارج عن محل الفرض، فأشبه ما نزل من شعر الرأس عن الرأس، لا يجب مسحه مع مسح الرأس.

ثم قد قال الحنفية: إن غسل هذا الشعر المسترسل من اللحية مسنون. وذهب المالكية في قول ذكره القرافي والشافعية في المعتمد، وهو ظاهر مذهب أحمد الذي عليه أصحابه، إلى وجوب غسل ظاهر اللحية الكثيفة كلها مما هو نابت في محل الفرض سواء حاذى محل الفرض أو جاوزه، قال الشافعية: وإنما يجب غسل ما جاوز محل الفرض بالتبع، وقال الحنابلة: لأن اللحية تشارك الوجه في معنى التوجه والمواجهة، بخلاف ما نزل من شعر الرأس عنه، فإنه لا يشارك الرأس في الترتيب (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۳۵، ص ۲۲۹، مادة "لحية") قال الفقهاء: إن ما في الوجه من شعر، إن كان لحية رجل فيغسل الخفيف من هذا الشعر ظاهراً وباطناً حتى الجلد التي نبت عليها الشعر، وإن كان كثيفاً بحيث لا ترى هذه الجلد أثناء المخاطبة سقط غسل الباطن؛ للخرج.

وإن كان ما في الوجه من شعر هدباً، أو حاجباً، أو شارباً، أو عنققة -وهي الشعر النابت على الشفة السفلى- أو لحية امرأة أو خنثى. فقد اختلفوا في حكم غسل هذا الشعر -خفيفاً أو كثيفاً- على النحو التالي:

فقال الحنفية: لا يجب غسل أصول شعر الحاجبين والشارب واللحية والعنققة إذا كان هذا الشعر كثيفاً؛ للخرج في إيصال الماء إلى أصول الشعر ويسن تخليل لحية غير المحرم، أما إذا كان الشعر خفيفاً تبدو البشرة من خلاله فيجب غسله ظاهراً وباطناً إلى الجلد التي نبت عليها. ولا يجب غسل المسترسل من الشعر؛ لخروجه من دائرة الوجه كما لا يجب مسحه.

وقال المالكية: يجب غسل الوجه مع تخليل شعر من لحية أو حاجب أو شارب أو عنققة أو هدب تظهر البشرة تحته في مجلس المخاطبة، والتخليل: إيصال الماء إلى البشرة أي الجلد النابت فيها الشعر. وهذا في الشعر الخفيف، أما الكثيف فلا يخلله، بل يكره؛ لما فيه من التعمق، ويكفي إمرار الماء على ظاهر الشعر دون إيصال الماء إلى البشرة.

قال الدردير: ولا ينافي أنه يجب تحريكه ليدخل الماء بين ظاهره وإن لم يصل إلى البشرة. قال الدموقى: وهو الراجح، خلافاً لمن قال بنده، ولمن قال بوجوب تخليله، وقال: والمرأة كالرجل في وجوب تخليل الخفيف، وفي الأقرال الثلاثة في الكثيف.

وقال الشافعية: شعور الهدب والحاجب والشارب والعدار والعنققة تغسل شعراً وبشراً ظاهراً وباطناً وإن كثفت؛ لأن كثافتها نادرة، وقيل: لا يجب غسل باطن عنققة كثيفة ولا بشرتها كاللحية، وفي ثالث: يجب إن لم تتصل باللحية.

﴿بقية حاشيا گلے صفحے پہ ملاحظہ فرمائیں﴾

وضو کے دوران ڈاڑھی کے خلال کا حکم

وضو کے دوران ڈاڑھی کے بالوں میں خلال کا حکم صحیح احادیث سے ثابت ہے۔ ۱۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾ وقالوا: لحيه المرأة كهذه الشعور تغسل ظاهرا وباطنا لندره كثافتها؛ ولأنه يسن لها إزالتها؛ لأنها مثله في حقها، ومثلها الخنثى في غسل ما ذكر إن لم يجعل ذلك علامة على ذكوره، وهو المعتمد.

ولحيه الرجل إن خفت - بحيث ترى بشرة الوجه تحت الشعر - يجب غسل ظاهرها وباطنها، وإن كثفت فيغسل ظاهرها ولا يجب غسل باطنها؛ لمصر يصل الماء إليه مع الكثافة غير النادرة، لما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم توضأ فغرف غرفة غسل بها وجهه . ، وكانت لحيته الكريمة كثيفة، وبالغرفة الواحدة لا يصل الماء إلى ذلك غالبا . . ويسن تخليلها.

فإن خف بعض لحيه الرجل وكثف بعضها وتميز فلكل حكمه، وإن لم يتميز بأن كان الكثيف متفرقا بين البناء الخفيف وجب غسل الكل؛ لأن أفراد الكثيف بالغسل يشق، وإمرار الماء على الخفيف لا يجزئ . . وهذا هو المعتمد.

وفى رأى يجب غسل البشرة، حكاه الرافعي قولا ووجهها عند الشافعية، وهو مذهب المزني وأبي ثور، وإسحاق بن راهويه، واحتج لهم بحديث أنس رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا توضأ أخذ كفا من ماء، فأدخله تحت حنكه، فخلل بها لحيته، وقال: هكذا أمرني ربي .

واحتجوا أيضا بالقياس على غسل الجنابة وعلى الشارب والحاجب .

وقال الحنابلة في الصحيح من المذهب أنه يجب غسل اللحية وما خرج عن حد الوجه من الشعر المسترسل، لأن اللحية تشارك الوجه في معنى العوجه والمواجهة.

وكذا يجب غسل عنقفة وشارب وحاجبي ولحية امرأة وخنثى إذا كان كثيفا، ويجزئ غسل ظاهره كلحية الذكر، ويسن غسل باطنه خروجا من خلاف من أوجه . . كالشافعي أى فى غير لحيه الرجل.

والخفيف من شعور الوجه كلها - وهو الذى يصف البشرة - يجب غسله وغسل ما تحته؛ لأن الذى لا يستره شعره يشبه ما لا شعر عليه، ويجب غسل الشعر تبعا للمحل، فإن كان فى شعره كثيف وخفيف فلكل حكمه. وقالوا يسن تخليل اللحية عند غسلها لحديث عثمان رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يخلل لحيته .

وعن الإمام أحمد لا يجب غسل ما خرج عن محاذاة البشرة طولا وعرضا وهو ظاهر كلام الخرقي فى المسترسل. قال أحمد: ويسن أن يزيد فى ماء الوجه لأسأريه ودواخله وخوارجه وشعوره (الموسوعة

الفقهية الكويتية، ج ۴، ص ۲۳۵ و ۲۳۶ مادة "وضوء"، غسل الشعر الذى على الوجه)

۱۔ حضرت انس بن مالك رضى الله عنه سے روایت ہے کہ:

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا توضأ، أخذ كفا من ماء فأدخله تحت حنكه

فخلل به لحيته، وقال: هكذا أمرني ربي عز وجل (ابوداؤد، رقم الحديث ۱۴۵، كتاب

الطهارة، باب تخليل اللحية) ﴿بقية حاشیائے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اور ڈاڑھی کا خلال اگرچہ بعض حضرات کے نزدیک مستحب ہے، مگر اس کا سنت ہونا رائج ہے۔ ۱۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے ہی روایت ہے کہ:

رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ وَخَلَّلَ لِحْيَتَهُ بِأَصَابِعِهِ مِنْ تَحْتِهَا، وَقَالَ: بِهَذَا أَمَرَنِي رَبِّي (مسند ترك حاكم، رقم الحديث ۵۲۹، ج ۱ ص ۲۵۰، كتاب الطهارة)

قال ابن القطان: هذا الإسناد صحيح، ولا يضره رواية من رواه عن محمد (بن حرب عن الزبيدي أنه بلغه عن أنس) فقد يراجع كتابه، فيعرف منه أن الذي حدث به هو الزهري، فيحدث به، فيأخذه عنه الصفار وغيره، وهذا الذي أشرت إليه هو الذي اعتل به عليه محمد بن يحيى الذهلي حين ذكره. ونص كلامه هو أن قال: حدثنا يزيد بن عبد ربه، قال: حدثنا محمد بن حرب، عن الزبيدي أنه بلغه عن أنس بن مالك أن رسول الله -صلى الله عليه وسلم- "توضأ فأدخل أصابعه تحت لحيته" قال محمد بن يحيى: المحفوظ عندنا حديث يزيد بن عبد ربه، وحديث الصفار، وهذا نص ما قال، فانظر فيه، ويزيد بن عبد ربه وثقه (بيان الوهم والإيهام في كتاب الأحكام، ج ۵، ص ۲۲۰، ۲۲۱، باب ذكر أحاديث أوردها على أنها صحيحة أو حسنة، وهي ضعيفة من تلك الطرق، صحيحة أو حسنة من غيرها)

وقال ابن الملقن: وأما حديث أنس فرواه الزهري عنه قال: رأيت النبي -صلى الله عليه وسلم- توضأ وخلل لحيته بأصابعه من تحتها وإسناده صحيح كما قاله ابن القطان في علله (البدور المنير لابن الملقن، ج ۲، ص ۱۸۸، الحديث السابع والثلاثون)

اس طرح کی کئی احادیث پہلے "نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کی ڈاڑھی کیسی تھی؟" کے ذیل میں گزر چکی ہیں۔

قوله "تحت حنكه" "الحنك: ما تحت اللذن من الأسنان وغيره. وبهذا استدل أبو يوسف من أصحابنا أن تخليل اللحية سنة" وروى تخليل اللحية عن النبي -عليه السلام- من الصحابة: عثمان، وأنس، وعمار، وابن عباس، وأبو أيوب، وابن عمر، وأبو أمامة، وعبد الله بن أبي أوفى، وأبو الدرداء، وكعب بن عمرو، وأبو بكرة، وعائشة، وجابر، وأم سلمة (شرح أبو داود لليعنى، ج ۱ ص ۳۳۱، ۳۳۲، باب تخليل اللحية)

ممکن ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جو تھیلی مبارک میں پانی لے کر ڈاڑھی میں داخل فرماتے تھے، اس کی غرض غسل لحيہ ہو، اور تخلیل لحيہ اس سے الگ عمل ہو، اگر یہ توجیہ درست مان لی جائے تو اس سے غسل لحيہ کی سابقہ مسئلہ کے تحت ذکر شدہ بحث کو تقویت حاصل ہوتی ہے۔

اور اگر اس سے خلال ہی مراد لیا جائے تو اس سے غسل لحيہ کا مستقل طور پر فرض ہونا ثابت ہوتا ہے، کما بینا۔

۱۔ اور ڈاڑھی کا خلال اس کے لئے سنت ہے، جو احرام کی حالت میں نہ ہو۔

(و) مستہ ایضاً (تخليل اللحية) وهو أن يدخل أصابع يديه في خلال لحيته من الأسفل إلى الأعلى بعد التثليث (درر الاحکام شرح غرر الاحکام، ج ۱ ص ۱۱، كتاب الطهارة، سنن الوضوء)

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اور ڈاڑھی کے خلال کا مقصد کیونکہ ڈاڑھی کے بالوں میں تری کا داخل کرنا ہے، لہذا یہ مقصد

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

(قوله: وتخليل لحيته وأصابعه) أما تحليل اللحية، وهو تفريق الشعر من جهة الأسفل إلى فوق لغیر المحرم فسنة على الأصح وقيدته في السراج الوهاج بأن يكون بماء متقاطر في تحليل الأصابع ولم يقيدته في تحليل اللحية وهل هو قول أبي يوسف وحده أو معه محمد قولان ذكرهما في المعراج وصحح في خير مطلوب أن محمداً مع أبي يوسف وعند أبي حنيفة مستحب لعدم ثبوت المواظبة؛ ولأن السنة إكمال الفرض في محله ودخل اللحية ليس بمحل الفرض لعدم وجوب إيصال الماء إلى باطن الشعر وجه الأصح ما رواه أبو داود عن أنس كان النبي -صلى الله عليه وسلم- إذا توضأ أخذ كفاً من ماء تحت حنكته فتخلل به لحيته وقال بهذا أمرني ربي وسكت عنه وكذا المنذرى بعده، وهو مفعن عن نقل صريح المواظبة؛ لأن أمره حامل عليها وقولهم داخل اللحية ليس بمحل الفرض ممنوع بعد ثبوت الحديث الصحيح بخلافه (البحر الرائق، ج ۱ ص ۲۲، ۲۳، كتاب الطهارة، سنن الوضوء)

(قوله: ولم يقيدته في تحليل اللحية سيأتي) في الحديث أنه -صلى الله عليه وسلم- أخذ كفاً من ماء (قوله: وهل هو) أي القول بالسنة الذي هو الأصح (قوله: بعد ثبوت الحديث الصحيح بخلافه) أي بخلاف ما أفاده قولهم داخل اللحية إلخ (قوله: وما أورد عليه) أي على قولهم داخل اللحية ليس بمحل الفرض (منحة الخالق على هامش البحر الرائق، ج ۱ ص ۲۲، ۲۳، كتاب الطهارة، سنن الوضوء)

تخليل اللحية الكثيفة في الوضوء:

يسن لغیر المحرم تخليل اللحية الكثيفة في الوضوء عند كل من الشافعية والحنابلة، وهو قول أبي يوسف من الحنفية وقول للمالكية، وذلك للحديث الوارد أن النبي صلى الله عليه وسلم: كان إذا توضأ خلل لحيته، وفعله ابن عمر وابن عباس وأنس والحسن رضي الله عنهم، وقال أبو حنيفة ومحمد: هو فضيلة. قال ابن عابدين: ورجح في المبسوط قول أبي يوسف، والأدلة ترجحه وهو الصواب. اهـ

وقد ورد العرغيص في ترك التخليل عن ابن عمر والحسن بن علي وطاوس والنخعي وغيرهم، وقال من لم يوجبه: إن الله تعالى أمر بغسل الوجه ولم يأمر بالتخليل، وإن أكثر من حكى وضوء النبي صلى الله عليه وسلم لم يحك أنه خلل لحيته مع أنه كان كثيفها، فلو كان واجبا لما أخل به. وفي قول للمالكية: التخليل مكروه، وهو الراجح عندهم على ظاهر ما في المدونة من قول مالك: تحرك اللحية من غير تخليل.

والقول الثالث للمالكية، وهو قول إسحاق بن راهويه: التخليل واجب، والتخليل عند من قال به يكون مع غسل الوجه، إلا أن الحنابلة نقلوا عن نص أحمد أن التخليل يكون مع غسل الوجه أو إن شاء مع مسح الرأس.

وصفته على ما في شرح منتهى الإرادات أن يأخذ كفاً من ماء يضعه من تحتها فيخللها بأصابعه مشبكة، أو يضعه من جانبيها ويحركها به (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۳۵، ص ۲۳۰، مادة لحية)

جس طرح بھی خلال کرنے سے حاصل ہو جائے، مثلاً چلو میں پانی لے کر ڈاڑھی کے بالوں کو
 خڑ کر کے، یا خڑ اگلیوں کو اوپر، نیچے، یا دائیں بائیں، کسی بھی طرف سے بالوں میں داخل
 کر کے، اس طرح جائز ہے، البتہ بعض حضرات کے نزدیک ڈاڑھی کے خلال کرنے کا بہتر
 طریقہ یہ ہے کہ تین مرتبہ چہرہ دھونے کے بعد داہنے ہاتھ کی اگلیوں کو پانی میں خڑ کریں، اور
 پھر ہاتھ کی پشت گلے کی طرف کر کے اگلیاں ڈاڑھی کے بالوں میں ڈال کر نیچے گلے کی
 طرف سے اوپر کی طرف کولائیں۔ ۱۔

۱۔ وکيفية تخليلها من أسفل إلى فوق اللحية (الجمهورية النيرة، ج ۱ ص ۶، کتاب الطهارة، سنن
 الطهارة)

(وتخليل اللحية) لغیر المحرم بعد التلیث، ویجعل ظهر کفه إلى عنقه (الدر المختار مع
 ردالمحتار، ج ۱ ص ۱۱۷، کتاب الطهارة، سنن الطهارة)
 اور ڈاڑھی کا خلال نیچے یعنی گلے کی طرف سے اوپر کو (یعنی چہرہ کی طرف) کرنے میں یہ حکمت معلوم ہوتی ہے کہ عموماً بالوں
 کے اوپر والی سطح نیز اوپر کی طرف کے بال چہرہ دھوتے وقت تر ہو جاتے ہیں، اور نیچے کی طرف کے بالوں میں تری کا پہنچنا
 اوپر کے مقابلہ میں کم ہوتا ہے، نیز چہرہ دھوتے وقت ڈاڑھی کے بال عموماً نیچے اور نیچے کی طرف ہو جاتے ہیں، اور نیچے سے
 اوپر کو خلال کرنے سے بال چہرہ کی طرف نمایاں ہو جاتے ہیں، جو کہ شرعاً پسندیدہ عمل ہے۔

اللحية الخفيفة - وهي التي تظهر البشرة تحتها ولا تسترها عن المخاطب - يجب غسل ظاهرها
 وإيصال الماء إلى ما تحتها في الوضوء والغسل، ولا يكفي مجرد تخليلها بغير خلاف، وذلك
 لفرضية غسل الوجه بعموم الآية في قوله تعالى: (فاغسلوا وجوهكم) . . الآية
 أما اللحية الكثيفة - وهي التي لا تظهر البشرة تحتها - فيجب غسل ظاهرها، ولو كانت مسترسلة
 عند المالكية، وهو المشهور عند الشافعية، وظاهر مذهب الحنابلة
 وعند الحنفية - وهو قول آخر للشافعية، ورواية عند الحنابلة - أنه لا يجب غسل ما استرسل من
 اللحية، لأنه خارج عن دائرة الوجه، فأشبه ما نزل من شعر الرأس
 ولأن الله تعالى أمر بغسل الوجه، وهو ما تحصل به المواجهة، وفي اللحية الكثيفة تحصل المواجهة
 بالشعر الظاهر.

أما باطنها فلا يجب غسله اتفاقاً بين فقهاء المذاهب؛ لما روى البخاري أنه صلى الله عليه وسلم
 توضأ فغسل وجهه، أخذ غرفة من ماء فمضمض بها واستشق، ثم أخذ غرفة من ماء فجعل بها
 هكذا: أضافها إلى يده الأخرى، فغسل بها وجهه وكانت لحيته الكريمة كثيفة، وبالغرفة الواحدة
 لا يصل الماء إلى باطنها غالباً، ويعسر إيصال الماء إليه.

ويسن تخليل اللحية الكثيفة عند الحنفية، والشافعية والحنابلة؛ لما روى عن أنس رضي الله عنه
 أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا توضأ أخذ كفا من ماء تحت حنكه فخلل به لحيته، وقال:
 هكذا أمرني ربي .
 ﴿بقية حاشيا گلے صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں﴾

وضو کے دوران ریش بچہ کے دھونے کا حکم

نیچے والے ہونٹ کے زیریں ریش بچہ کو وضو کے دوران دھونا ضروری ہے، البتہ اگر اس کے بال گھنے ہوں کہ ان کے نیچے والی جلد نظر نہ آتی ہو، تو گھنی ڈاڑھی کے مسئلہ کی طرح اوپر کے بالوں کو دھونا کافی ہے، اور نیچے کے بالوں اور جلد تک پانی پہنچانا ضروری نہیں، البتہ اگر اس کے بال گھنے نہ ہوں، بلکہ ہلکے ہوں، کہ اس کے نیچے والی جلد نظر آتی ہو تو پھر اوپر کے بالوں کے ساتھ ساتھ نیچے کے بالوں کو دھونا اور بالوں کی جڑ میں جلد تک پانی پہنچانا ضروری ہے۔ ۱۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

وعند المالكية في تحليل شعر اللحية الكثيفة ثلاثة أقوال: الوجوب، والكراهة والاستحباب، أظهرها الكراهة لما في ذلك من التعمق. أما في الغسل فلا يكفي مجرد التحليل، بل يجب إيصال الماء إلى أصول شعر اللحية ولو كيفية اتفاقا بين المذاهب، لقوله صلى الله عليه وسلم: تحت كل شعرة جنابة، فاغسلوا الشعر وأنفخوا البشرة ولكي يتأكد من وصول الماء إلى أصول الشعر ويتجنب الإسراف قالوا: يدخل المفتسل أصابعه العشر يروي بها أصول الشعر، ثم يفيض الماء ليكون أبعد عن الإسراف في الماء. ومن عبر بوجوب تحليل اللحية كالمالكية، أراد بذلك أيضا إيصال الماء إلى أصول الشعر (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۱، ص ۵۳، مادة تحليل، تحليل اللحية) قال الفقهاء: الوجه هو ما تحصل به المواجهة، فيغسل ظاهره كله.

وقال الفقهاء: حد الوجه عرضا: ما بين الأذنين، وحده طولاً: ما بين منابت شعر رأسه عالياً - أي أن ما من شأنه أن يثبت عليه الشعر المذكور - ويحبر عنه بعضهم: من مبدأ أعلى جبهته . . إلى أسفل الذقن. وقال المالكية والحنابلة: ذلك فيمن لا لحية له، وأما من له لحية . . فمنتهى لحيته. وقال الحنفية: المسترسل أي الخارج عن دائرة الوجه من الشعر لا يجب غسله؛ لأنه إنما يواجه إلى المستصل عادة لا إلى المسترسل فلم يكن وجهاً، فلا يجب غسله، ولا يجب مسحه كذلك، بل يسن، والساعة إذا تدلت عن الوجه فالصحيح أنه يجب غسلها.

وقال الشافعية: الشعور الخارجة عن حد الوجه يجب غسل ظاهرها وباطنها مطلقاً إن خفت، وظاهرها مطلقاً إن كثفت . . . وفي قول: لا يجب غسل خارج عن حد الوجه من لحية وغيرها خفيفاً كان أو كثيفاً، لا ظاهراً ولا باطناً؛ لخروجه عن محل الغرض . . . وقالوا: يجب غسل ساعة لبست في الوجه وإن خرجت عن حده؛ لحصول المواجهة بها (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۲۳، ص ۲۳۳، مادة وضوء، الوجه وحده)

۱۔ يجب في الوضوء غسل العنق والبشرة تحتها إن كانت خفيفة، فإن كانت كثيفة فالأكثر من العلماء على أنه يجب غسل ظاهرها فقط، كالحلحية، وقيل: يجب غسلها ظاهراً وباطناً بكل حال لأنها لا تستر ما تحتها عادة، وإن وجد ذلك كان نادراً فلا يتعلق به حكم (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۳۵، ص ۲۳۰، مادة لحية، غسل العنق في الوضوء)

غسل کے دوران ڈاڑھی اور اس کے نیچے جلد کے دھونے کا حکم

غسل جنابت کرتے وقت ڈاڑھی اور ریش بچہ کے سارے بالوں اور ان کے نیچے جلد تک پانی پہنچانا ضروری ہے، چاہے ڈاڑھی گھنی ہو یا ہلکی۔ ۱۔

وضو کے دوران مونچھ اور اس کے نیچے جلد کے دھونے کا حکم

وضو میں چہرہ کا دھونا فرض ہے، اور مونچھیں چہرے کی حدود میں واقع ہیں، اس لئے وضو کرتے وقت چہرہ دھونے کے ساتھ ساتھ مونچھوں کے بالوں کا دھونا بھی ضروری ہے۔

اور اگر مونچھوں کے بال ایسے گھنے نہ ہوں، کہ مونچھوں کے بالوں کے نیچے والی کھال کو نہ چھپائیں، تو مونچھوں کے بالوں کے ساتھ ساتھ ان کے نیچے کی کھال تک پانی پہنچانا بھی ضروری ہے۔

البتہ اگر مونچھوں کے بال ایسے گھنے ہوں کہ مونچھوں کے بالوں کے نیچے والی کھال ان سے چھپی ہوئی ہو، تو پھر بعض فقہائے کرام کے نزدیک وضو کے دوران مونچھوں کے اوپری حصہ کے بالوں کا دھونا کافی ہے، اندر چھپے ہوئے بالوں اور ان کی جڑوں اور اسی طرح کھال تک پانی پہنچانا ضروری نہیں۔

تاہم اگر مونچھیں اتنی لمبی ہوں کہ ہونٹوں کی سُرخی ان میں چھپی ہوئی ہو، تو پھر مونچھوں میں

۱۔ یجب فی الغسل من الجنابة عند جمهور الفقهاء غسل البشرة تحت اللحية سواء كان الشعر كثيفا أو خفيفا، وذلك لما روى عن علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من ترك موضع شعرة من جنابة لم يغسلها فعل به كذا وكذا من النار قال علي: فمن ثم عادت شعري، وكان يحجز شعرة، ولحديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إن تحت كل شعرة جنابة فاغسلوا الشعر، وأنقوا البشر.

والشعر نفسه يجب غسله وإيصال الماء إلى أثنائه حتى ما استرسل منه، وفي وجه عند الحنابلة: لا يجب ذلك، ويجب عند المالكية تحليل شعر اللحية. (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۳۵، ص ۲۳۱، مادة لحية، غسل اللحية في الغسل من الجنابة)

خلال کرنا ضروری ہوگا، تاکہ ہونٹوں تک پانی پہنچ جائے، کیونکہ ہونٹوں کی سرخی مونچھوں کا مقام نہیں، اس لئے وہ معاف نہیں، مگر یہ بات پہلے گزر چکی ہے کہ اتنی لمبی مونچھیں رکھنا شریعت کی نظر میں پسندیدہ نہیں ہے۔ ۱۔

غسل کے دوران مونچھ اور اس کے نیچے جلد کے دھونے کا حکم

وضو کے دوران مونچھوں کا حکم تو پہلے گزر چکا ہے، جہاں تک غسل کے دوران مونچھوں کا حکم

۱۔ مندرجہ بالا تفصیل حنفیہ کے مطابق ہے، جبکہ مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے اس سلسلہ میں مختلف اقوال ہیں۔
 اتفاق الفقہاء علی أنه یجب غسل الشارب مع الوجه فی الوضوء، وعلی أنه یجب غسل بشرة الشارب إذا کان خفیفاً بحيث لا یستر شعر الشارب البشرة؛ ای الجلد تحته، فإن لم تغسل البشرة - ای لم یصل الماء إليها - فلا یجزئ ذلك فی الوضوء.
 ولكن الفقهاء اختلفوا فی وجوب ایصال الماء إلى بشرة الشارب فی الوضوء إذا کان الشعر كثیفاً یستر البشرة: فذهب الحنفیة إلى أنه لا یجب فی الوضوء غسل باطن شعر الشارب وإیصال الماء إلى البشرة تحته إذا کان كثیفاً، لكن الشارب إذا کان طویلاً یستر حمرة الشفتین وجب تغلیله لأنه یمنع ظاهراً وصول الماء إلى جمیع الشفة أو بعضها، ولا سیما إن کان كثیفاً، وتغلیله محقق لوصل الماء إلى جمیعها.
 وذهب المالکیة إلى أنه یجب فی الوضوء مع غسل الوجه غسل ظاهر الشعر إذا کان كثیفاً، ویکره تغلیل الشعر الكثیف علی ظاهر المدونة.
 وذهب الشافعیة إلى أنه یجب فی الوضوء مع غسل الوجه غسل الشارب ظاهراً وباطناً وإیصال الماء إلى البشرة تحته وإن کشف الشعر؛ لأن کثافته نادرة فألحق بالغالب، والمراد بالظاهر: الطبقة العلویة مما یلی الوجه، وبالباطن: خلال الشعر والبشرة التي تحته، وقیل: الظاهر ما ظهر من الجھتین، والباطن ما بینهما وأصول الشعر. وذهب الحنبلیة إلى أنه یجب غسل الشارب مع الوجه فی الوضوء. فإن کان شعر الشارب كثیفاً لا یصف البشرة أجراً غسل ظاهراً، ویسن تغلیل الشارب إذا کان كثیفاً وغسل باطنه خروجاً من خلاف من أوجبه، وقال ابن قدامة: ومن أصحابنا من ذکر فی الشارب وجهاً آخر فی وجوب غسل باطنه وإن کان كثیفاً؛ لأنه یستر ما تحته عادة، وإن وجد ذلك کان نادراً فلا یتعلق به حکم (الموسوعة الفقهیة الكويتیة، ج ۲۵، ص ۳۱۸، مادة شارب) وفي البقالی: لو قص الشارب لا یجب تغلیله، وإن طال یجب تغلیله وإیصال الماء إلى الشفتین، وكأن وجهه أن قطعه مسنون فلا یتبرر قیامه فی سقوط غسل ما تحته، بخلاف اللحية فإن إعفاءها هو المسنون، بخلاف ما لو نبتت جلدة لا یجب قشرها وإیصال الماء إلى ما تحتها، بل لو أسال علیها أجراً؛ لأنه مخیر فی قشرها؛ إذ لم ینقل فیہ سنة والأصل العدم فلم یتبرر قیامها مانعاً من الغسل (فتح القدیر، ج ۱، ص ۱۶، کتاب الطهارة)

ہے، تو غسل کے دوران موچھوں کے سارے بالوں کا دھونا اور موچھوں کے نیچے والی جلد تک پانی پہنچانا ضروری ہے، خواہ موچھیں گھنی ہوں، یا ہلکی ہوں۔ ۱۔

تیمم میں ڈاڑھی پر ہاتھ پھیرنے کا حکم

تیمم میں چہرے پر ہاتھ پھیرتے وقت چہرے کی حدود میں واقع (نہ کہ چہرہ کی حدود سے باہر) ڈاڑھی کے اوپر کی سطح کے تمام بالوں پر ہاتھ پھیرنا ضروری ہے، اور تیمم میں ڈاڑھی کے بالوں پر ہاتھ پھیرنا اس کے نیچے کی جلد اور اندر چھپے ہوئے بالوں پر ہاتھ پھیرنے کی طرح ہے، اور تیمم میں ڈاڑھی کے بالوں میں غلال کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ ۲۔

وضو یا غسل کے بعد موچھوں کو مونڈنے یا کاٹنے کا حکم

جس نے وضو یا غسل کرنے کے بعد اپنی موچھوں کو مونڈا، یا کاٹا تو فقہائے کرام کے نزدیک

۱۔ ذهب الفقهاء إلى أنه يجب في الغسل تعميم الشارب شعرا وبشرة بالماء، كثيفا كان الشارب أو خفيفا، لقوله صلى الله عليه وسلم: إن تحت كل شعرة جنابة فاغسلوا الشعر وأنقوا البشرة ولما روى علي -رضي الله تعالى عنه- عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: من ترك موضع شعرة من جنابة لم يغسلها فعل به من النار كذا وكذا قال علي -رضي الله عنه-: "لمن ثم عاديت شعري ثلاثا" وكان يعجز شعره. ولأن الحدث في الغسل من الجنابة عم جميع البدن فوجب تعميمه بالغسل، ولأن ما تحت الشعر بشرة أمكن إيصال الماء إليها من غير ضرر، فلزم كسائر بشرته؛ ولأنه شعر نابت في محل الغسل فوجب غسله؛ ولأن من ضرورة غسل البشرة غسله، فوجب غسله لأن الواجب لا يتم إلا به (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۲۵، ص ۳۱۹، مادة شارب)

۲۔ يجب في التيمم مسح اللحية مع مسح الوجه عند جميع الفقهاء، فيمسح على ظاهر الشعر سواء كان الشعر خفيفا أو كثيفا، فلا يجب ولا يندب إيصال التراب إلى الشعر الباطن ولا إلى البشرة لعسره، ولأن المسح مبنى على التخفيف. واشترط الحنفية على الصحيح عندهم، والمالكية والشافعية والحنابلة استيعاب ظاهر شعر الوجه، قال في الدر المختار: حتى لو ترك شعرة لم يعجز، قال المالكية: ويجب مسح ما طال من اللحية، ولا يخللها لأن المسح مبنى على التخفيف (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۳۵، ص ۲۳۱، مادة لحية، مسح اللحية في التيمم)

اس کو فیچے والے بالوں یا جلد کا دوبارہ دھونا یا وضو کا اعادہ کرنا ضروری نہیں۔ ۱۔

احرام کی حالت میں ڈاڑھی اور مونچھوں کے بال کا ثنا

احرام کی حالت میں ڈاڑھی اور مونچھوں کے بال کا ثنا جائز نہیں، خواہ ڈاڑھی کی مقدار ایک منھی سے زیادہ ہی کیوں نہ ہو۔ ۲۔

۱۔ البتہ شافعیہ کے نزدیک مونچھیں کاٹنے کے بعد وضو کرنا مستنون ہے۔

إذا توضأ فغسل ظاهر لحيته، أو ظاهرها وباطنها، ثم أزالها بحلق أو غيره لم يلزمه إعادة الوضوء على ما صرح به الحنفية وهو المراجع عند المالكية. (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۳۵، ص ۲۲۹، مادة لحية، حلق شعر اللحية بعد غسله في الوضوء)

ذهب الفقهاء إلى أن من توضأ أو اغتسل ثم حلق شاربه أو قصه، لا يلزمه إعادة الوضوء والغسل، ولا يلزمه إعادة غسل محل الحلق أو القص، قال ابن قدامة فيما يشمل هذه الحالة: ومتى غسل هذه الشعور لم زالت عنه لم يؤثر ذلك في طهارته، قال يونس بن عبيد: ما زاده ذلك إلا طهارة، وهذا قول أكثر أهل العلم؛ لأن فرض الغسل انتقل إلى الشعر أصلاً، بدليل أنه لو غسل البشرة دون الشعر لم يجزه، بخلاف الخفين فإن مسحهما بدل عن غسل الرجلين فيجزئ غسل الرجلين دون مسح الخفين.

وحكى عن ابن جرير أن ظهور بشرة الوجه بعد غسل شعره يوجب غسلها قياساً على ظهور قدم الماسح على الخف (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۲۵، ص ۳۱۹، مادة شارب، إعادة التطهر بعد حلق الشارب)

نص الشافعية على أنه يسن الوضوء لمن قص شاربه، وكذلك الغسل (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۲۵، ص ۳۲۵، مادة شارب، الرضوء والغسل بعد قص الشارب)

۲۔ لا يجوز للمحرم حلق لحيته في الإحرام ولا الأخذ منها كثيراً أو قليلاً، إلا لعذر إجماعاً، وقياساً على تحريم حلق الرأس المنصوص عليه في قوله تعالى: (ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله)

فإن حلق لحيته وهو محرم لعذر أو لغير عذر فعليه دم، وإن أخذ أقل من ذلك ففيه تفصيل وخلاف يرجع إليه في مصطلح (إحرام ف). ويحرم على المحرم دهن لحيته ولو بدهن غير مطيب، ويحرم عليه أيضاً تطيبها.

وانظر مصطلح (إحرام ف)، (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۳۵، ص ۲۳۱، مادة لحية، ما يتعلق باللحية من الأحكام في الإحرام)

من محظورات الإحرام يحج أو عمرة إزالة الشعر من جميع بدن المحرم ومنه الشارب، لقول الله عز وجل: (ولا تحلقوا رؤسكم) أي: شعورها، نص على حلق شعر الرأس وعدى إلى شعر سائر

﴿بقية حاشيا گلے منحنے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

احرام سے نکلنے وقت ڈاڑھی اور مونچھوں کے بال کاٹنا

احرام سے نکلنے کے وقت مرد کو سر کے بال منڈانے یا کٹانے کے ساتھ ڈاڑھی کے بالوں کا کاٹنا ضروری نہیں، البتہ مونچھوں کا اور اگر ڈاڑھی ایک مٹھی سے زیادہ مقدار ہو، تو بعض فقہاء کے نزدیک مٹھی سے زائد مقدار کو کاٹ دینا مستحب ہے۔ ۱۔

فوت شدہ شخص کی مونچھوں اور ڈاڑھی کے کاٹنے کا حکم

جب کوئی شخص حج یا عمرہ کے احرام کی حالت میں فوت ہو جائے، تو اس کی مونچھوں یا جسم کے کسی بھی حصہ کے بالوں کو کاٹنا درست نہیں۔ ۲۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

البدن لأنه في معناه، إذ حلقه يؤذن بالرفاهية، وهو ينافي الإحرام، لكون المحرم أشعث أغبر، وقبس على الحلق النتف والقلع ونحوهما لأن ذلك في معنى الحلق من حيث إزالة الشعر، وإنما عبر بالحلق في الآية الكريمة لأنه هو الغالب، أما ما يجب في ذلك فينظر في (إحرام) (وحلق) (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۲۵، ص ۳۲۳، مادة شارب، إزالة الشارب في الإحرام) ۱۔ ذهب الشافعية إلى أنه يندب للمحرم عند تحلله من الإحرام إذا لم يكن برأسه شعر أن يأخذ من شاربته أو من شعر لحيته.

وروى عن عطاء وطاوس أنه يستحب لو أخذ من لحيته شيئاً. وذهب الحنفية إلى أنه يستحب للمحرم عند تحلله قص أظفاره وشاربه واستحداذه بعد حلق رأسه ولا يأخذ من لحيته شيئاً، ولكن إن أخذ منها لم يجب عليه شيء (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۳۵، ص ۲۳۲، مادة لحية، الأخذ من اللحية عند التحلل من الإحرام) ۲۔ إذا مات المحرم بحج أو عمره فلا يؤخذ من شاربته ولا من شعره شيء، مراعاة لإحرامه، لأنه يظل عليه، ويبحث يوم القيامة ملياً كما جاء في حديث الأعرابي الذي وقصته ناقته فمات وهو محرم، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: اغسلوه بماء وسدر، وكفوه في ثوبين، ولا تحنطوه ولا تخمروا رأسه، فإنه يبعث يوم القيامة ملياً.

وأما غير المحرم من الموتى فقد اختلف في الأخذ من شاربته: وللشافعي في هذه المسألة قولان: قال النووي: يحصل من كلام الشافعية في الأخذ من شارب الميت ثلاثة أقوال المختار: أنه يكره، والثاني: لا يكره ولا يستحب، والثالث: يستحب، وهو قول الحنابلة إذا كان الشارب طويلاً لقول النبي صلى الله عليه وسلم: اصنعوا بموتاكم ما تصنعون بعرائسكم. ولأن تركه يقيح منظره، ولأنه ﴿بقية حاشيا گلے سننے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اسی طرح کسی شخص کے احرام کے بغیر عام حالت میں فوت ہو جانے کے بعد بھی ڈاڑھی کے بالوں کو، بلکہ جسم کے کسی بھی حصہ کے بالوں کو کاٹنا درست نہیں ہے۔ بخلاف الشافعية۔ ۱۔

معتکف کو مسجد میں مونچھیں کاٹنا

معتکف کو مسجد میں اعتکاف کے دوران مونچھوں کو کاٹنا اس شرط کے ساتھ جائز ہے کہ مسجد بالوں سے ملوث نہ ہو، مثلاً کوئی کپڑا وغیرہ بچھا لیا جائے، اور اس میں بال جمع کر کے مسجد سے خارج کر دیئے جائیں۔ ۲۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾ فعل مستنون فی الحياة لا مضرة فيه فشرع بعد الموت كالغسل، ومن استحبه: سعيد بن المسيب، وابن جبير، والحسن البصري، وأحمد بن حنبل، وإسحاق بن راهويه. ومن كرهه: أبو حنيفة، ومالك، والثوري، والمزني، وابن المنذر، ونقله العبدري عن جمهور العلماء. وصرح المحاملي وغيره من القائلين بأنه لا يكره الأخذ من شارب الميت بأن الأخذ منه يكون قبل الغسل.

وقال النووي: ولم يتعرض الجمهور -يعني جمهور الأصحاب من الشافعية- لدفن هذه الأجزاء مع الميت، وقال صاحب العدة: ما يؤخذ منها يصر في كفنه، ووافقه القاضي حسين وصاحب التهذيب في الشعر المنصف في تسريح الرأس والحية، وقال به غيرهم. وقال صاحب الحادی: الاختيار عندنا أنه لا يدفن معه إذا أصل له. وقال الحنابلة: إذا أخذ الشعر جعل معه في أكفانه؛ لأنه من الميت فيستحب جعله في أكفانه كأعضائه، فيغسل ويجعل معه (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۲۵، ص ۳۲۳ مادة شارب، الأخذ من شارب الميت)

۱۔ ذهب الحنفية إلى أنه يكره تسريح لحية الميت أو قص شعره أو حلقه لعدم الحاجة إليه. وقال المالكية: يكره حلق شعر الميت الذي لا يحرم حلقه حال الحياة كشعر الرأس، فإن كان يحرم حلقه حال الحياة -وهو شعر اللحية- حرم، قال الدردير: وهو بدعة قبيحة لم تعهد من السلف. وقال الحنابلة: يكره تسريح شعره رأساً كان أو لحية لأنه يقطع من غير حاجة إليه. قالوا: ويحرم حلق رأسه ولحيته. أما الشافعية فيرون أن تسريح لحية الميت غير المحرم حسن لإزالة ما في أصول الشعر من الوسخ أو بقايا السدر، ويكون ذلك بمشط واسع الأسنان، يرفق ليقل الانتاف. ثم إن أزيل بعض الشعر بحلق أو قص أو تسريح يجعل الزائد مع الميت في كفنه (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۳۵، ص ۲۳۳ مادة لحية، لحية الميت)

۲۔ ذهب جمهور الفقهاء إلى أنه لا يضر في الاعتكاف أخذ المعتكف من شاربہ إذا لم يلوث المسجد بذلك، لعدم ورود ترك ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا الأمر به، والأصل بقاء الإباحة لكن المالكية ذهبوا إلى أنه يكره للمعتكف أن يأخذ من شاربہ في المسجد، ولو جمع ما

﴿بقية حاشية آگے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

تعزیر و سزا دینے کے طور پر کسی کی ڈاڑھی موٹنا

ڈاڑھی کا موٹنا گناہ اور حرام ہے، اور اس کا موٹنا مثلاً بنانے میں داخل ہے، جس کی شریعت میں ممانعت آئی ہے، اس وجہ سے کسی کو تعزیر و سزا دینے کے طور پر اس کی ڈاڑھی موٹنے کو فقہائے کرام نے جائز قرار نہیں دیا۔ ۱۔

کسی کی زبردستی ڈاڑھی موٹنے پر دیت کا حکم

اگر کسی شخص نے زبردستی دوسرے کی ڈاڑھی کو کاٹ دیا یا موٹ دیا یا اکھاڑ دیا یا کسی دوا وغیرہ سے صاف کر دیا، تو ایسا کرنا گناہ ہے، لیکن اس میں دیت واجب نہیں ہے۔
البتہ اگر ڈاڑھی کو ایسے طریقہ سے صاف کر دیا کہ اس کے ڈاڑھی اگنے کی صلاحیت ہی جاتی رہی، تو پھر مکمل دیت واجب ہوگی۔ ۲۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

یاأخذہ فی ثوبہ والقاء خارج المسجد لحرمته، فإن أخذ من شاربہ فی المسجد، فإنه یبطل اعتکافہ عند القائلین منهم بإبطال الاعتکاف بکل منہی عنہ، ولا یبطل اعتکافہ عند من خص الإبطال بالکبیرۃ.

وقالوا: إذا احتاج المعتکف إلى قص شاربہ جاز له أن یدنی رأسه لمن يأخذ من شعره ویصلحه، ولا یخرج فی ذلک إلى بیته ولا إلى دکان الحجام، لأنه یقتدر علی ذلک وهو فی المسجد .
وقال الحنابلۃ: یسن صون المساجد عن کل قدر کقص الشارب ونحوه (الموسوعة الفقھیة الكويتیة، ج ۲۵، ص ۳۲۵، مادة شارب، أخذ المعتکف من شاربہ)

۱۔ لا یجوز التعزیر بحلق اللحیۃ لکونه أمراً محرماً فی ذاته عند الجمهور، والذین قالوا بأن الحلق فی ذاته مکروه، وهو الأصح عند الشافعیۃ، قالوا: لا یجوز التعزیر بحلقها (الموسوعة الفقھیة الكويتیة، ج ۳۵، ص ۲۳۳، مادة لحیۃ، التعزیر بحلق اللحیۃ)

۲۔ تصلف المذاهب الأربعة علی أن من أزال لحیۃ رجل عمداً أو خطأ، یحلق أو تلف أو معالجة بدواء أو غیر ذلک، فإنه إن عاد الشعر فبت کما کان فلا شیء من دية أو غیرها إلا الأدب فی العمد.

اما ان لم یبت الشعر، لفساد منبته، کما لو صب علیہ ماء حاراً، فقد اختلف الفقهاء فیہ:

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

ڈاڑھی مونڈے ہوئے شخص کا پیر یا ولی ہونا

جیسا کہ پیچھے گزر چکا کہ ڈاڑھی منڈانے یا ایک مٹھی سے کم کرنے کا عمل بطور خاص جبکہ یہ عمل بار بار دہرایا جائے، کبیرہ گناہ ہے، اور کئی گناہوں کا مجموعہ ہے، اس لیے جو شخص اس عمل کا مرتکب ہو، وہ ولی اللہ کہلائے جانے کا مستحق نہیں۔

لہذا آج کل جو کئی لوگ ڈاڑھی منڈا کر یا ایک مٹھی سے کم کرا کر رکھتے ہیں، اور وہ اپنے آپ کو

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

فذهبت الحنفية والحنابلة إلى أن فيها دية كاملة إن أذهبها كلها، سواء كانت خفيفة أو كثيفة، قالوا: لأنه أزال الجمال على الكمال، وفي نصفها نصف الدية. ثم قال الحنفية: وما كان أقل من ذلك ففيه حكومة عدل، وفي قول عندهم: تجب كل الدية لأنه في الشين فوق من لا لحية له أصلاً، قال في شرح الكافي: هو الصحيح.

وقال الحنابلة: يعتبر قدر الذاهب منها بالمساحة، فيعطى من الدية بنسبة ذلك. قال الحنفية: ولا شيء في إذهاب لحية كوسج على ذقنه شعرات معدودة، قالوا: لأنها تشينه ولا تزيته.

ولو كان على خده أيضاً ولكنه غير متصل فحكومة عدل لأن فيه بعض الجمال، ولو متصلاً ففيه كل الدية، لأنه ليس بكوسج وفيه معنى الجمال.

وقال الحنابلة: إن أزالها وبقي منها ما لا جمال فيه فعليه الدية كاملة لإذهابه المقصود منه كله. واستدلوا على إيجاب الدية في شعر اللحية بقول علي وزيد بن ثابت رضي الله عنهما: "في الشعر الدية."

ويؤجل سنة ليتحقق من عدم نباتها، فإن مات فيها فعند أبي حنيفة تسقط الدية، وقال صاحبان: فيها حكومة عدل.

وإن نبت الشعر أبىض قال أبو حنيفة كذلك: لا شيء فيها، وقال صاحبان: فيها حكومة عدل. بيان عاد الشعر فنبت بعد أن أخذ المجنى عليه ما فيه من دية أو بعضها أو حكومة العدل رده، وإن لم يعد ورجى عوده انتظر ما يقوله أهل الخبرة.

وذهب المالكية والشافعية إلى أنه لا تجب الدية في إذهاب شعر اللحية بل فيه حكومة عدل (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۳۵، ص ۲۳۳، مادة لحية، الدية أو الأرض في إتلاف شعر اللحية)

ذهب الفقهاء إلى أنه يجنب بالجنابة على الشارب حكومة عدل، لأن الشارب تبع للحية فصار كعض أطرافها. وللتفصيل ينظر (حكومة عدل) (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۲۵، ص ۳۲۵، مادة شارب، الجنابة على الشارب)

ولی اللہ ظاہر کرتے ہیں، اور پھر وگدی نشین وغیرہ کہلاتے ہیں، وہ شرعی تعلیمات کی روشنی میں ولی اللہ نہیں ہیں۔

خوب سمجھ لینا چاہیے کہ ولی وہ ہوتا ہے، جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا پوری طرح متبع ہو، جس کے بے شمار دلائل موجود ہیں۔

ایک حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اولیاء اللہ ان کو قرار دیا ہے، جو پانچوں نمازوں کو قائم کرنے والے (یعنی پانچوں نمازوں کی اُن کی شرائط و آداب اور پابندی کے ساتھ ادا نیکی کرنے والے) رمضان کے روزوں کی اخلاص کے ساتھ پابندی کرنے والے، اور خوشدلی و اخلاص کے ساتھ زکاۃ ادا کرنے والے، اور کبیرہ گناہوں سے بچنے والے ہوں، جن سے اللہ تعالیٰ نے منع کیا ہے۔

اور پھر ایک سوال کرنے والے کے جواب میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض کبیرہ گناہوں کا بھی تذکرہ فرمایا (طبرانی) ۱۔

اور ڈاڑھی منڈانے اور ایک مٹھی سے کم کرانے اور بطور خاص یہ عمل بار بار دہراتے اور کراتے

۱۔ عن عبد الحمید بن سنان، أنه حدثه عید بن عمیر اللیثی، عن أبیه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع: إن أولياء الله المصلون ومن يقيم الصلوات الخمس التي كتبهن الله على عباده، ويصوم رمضان ويحتسب صومه ويؤتي الزكاة طيبة بها نفسه يحتسبها، ويحجب الكباير التي نهى الله عنها فقال رجل من أصحابه: يا رسول الله، وكم الكباير؟ قال: هي تسع أعظمهن الإشراف بالله، وقتل المؤمن بغير حق، والفرار يوم الزحف، وقذف المحصنة، والسحر، وأكل مال اليتيم، وأكل الربا، وعقوق الوالدين المسلمين، وإحلال البيت الحرام قبلتكم أحياء وأمواتاً، لا يموت رجل لم يعمل هذه الكباير، ويقيم الصلاة، ويؤتي الزكاة إلا رافق محمداً صلى الله عليه وسلم في حيوة جنة أبوابها مصاريع الذهب (المعجم الكبير للطبراني، رقم الحديث ۱۰۱، ج ۱ ص ۴۷، واللفظ له؛ سنن الكبير للبيهقي، رقم الحديث ۶۷۲۳؛ مستدرک حاکم، رقم الحديث ۷۶۶۶)

قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه.

وقال الذهبي في التلخيص: صحيح.

قال الهيثمي: قلت عند أبي داود بعضه - وقد رواه الطبراني في الكبير ورجاله موثقون، مجمع الزوائد، جزء ۱، صفحة ۳۸)

رہنے کے کبیرہ گناہ ہونے کے دلائل اپنے مقام پر ذکر کیے جا چکے ہیں۔
 دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ تمام مسلمانوں کو دین کی صحیح سمجھ اور راہ ہدایت عطا فرمائیں، اور ہر قسم کی
 گمراہی اور فتن و شرور سے حفاظت فرمائیں۔ آمین۔ فقط
 وَاللّٰهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالٰی اَعْلَمُ وَعِلْمُهُ اَتَمُّ وَاحْكَمُ۔

محمد رضوان

۲۳/ربیع الثانی ۱۴۳۰ھ بمطابق 20/اپریل/2009ء، بروز پیر

نظر ثانی اضافہ و اصلاح

مؤرخہ: ۲۳/محرم الحرام/۱۴۳۳ھ 09/دسمبر/2012ء، بروز ہفتہ

ادارہ غفران، راولپنڈی، پاکستان

ضمیمہ

ڈاڑھی و مونچھوں سے متعلق چند غیر معتبر و غیر مستند احادیث

ڈاڑھی اور مونچھوں سے متعلق بعض غیر مستند یا ضعیف احادیث و روایات کا پیچھے متعلقہ مقامات کے حواشی میں ذکر کر چکا ہے، مزید چند ایک کا ذکر کیا جاتا ہے۔
بلا تحقیق ہر سنی ہوئی بات کو آگے نقل کر دینا، خصوصاً کسی بات کی نسبت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کرنا سخت خطرناک طرز عمل ہے، اور احادیث میں اس کی ممانعت اور اس پر سخت عذاب کی وعیدیں اور دھمکیاں آئی ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: كَفَى بِالْمَرْءِ كَذِبًا أَنْ يُحَدِّثَ بِكُلِّ مَا سَمِعَ (مسلم) ۱

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آدمی کے جھوٹ کے لئے یہ کافی ہے کہ وہ ہر سنی ہوئی بات کو بیان کر دے (مسلم، ابوداؤد)

حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ کی سند سے بھی اس قسم کی حدیث مروی ہے۔ ۲

۱۔ باب النهی عن الحديث بكل ما سمع؛ ابوداؤد، رقم الحديث ۴۹۹۲، باب في التشديد في الكذب؛ ابن حبان، رقم الحديث ۳۰.

في حاشية ابن حبان: إسناده صحيح على شرط الصحيح، وأخرجه مسلم في مقدمة صحيحه.

۲۔ عن أبي أمامة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: كفى بالمرء من الكذب أن يحدث بكل ما سمع، وكفى بالمرء من الشح أن يقول آخذ حقى لا أترك

منه شيئاً (مستدرک حاکم، رقم الحديث ۲۱۹۶)

قال الحاكم: هذا إسناده صحيح فإن آباء هلال بن العلاء أئمة ثقات و هلال إمام أهل الجزيرة في عصره

وقال الذهبي في التلخيص: صحيح وآباء هلال ثقات.

اور حضرت عمر بن خطاب اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کا ارشاد بھی اسی طرح سے مروی ہے۔ ۱

ہر سنی ہوئی بات کا سچا ہونا ضروری نہیں، بلکہ بہت سی باتیں جھوٹی بھی ہوتی ہیں، لہذا جب تک کسی بات کے سچ ہونے کا یقین یا غالب گمان اور اس پر اطمینان نہ ہو، تو اُس کو بیان کرنا درست نہیں۔ ۲

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا تَكْذِبُوا عَلَيَّ، فَإِنَّهُ مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ فَلْيَلِجِ النَّارَ (بخاری) ۳

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم مجھ پر جھوٹ نہ باندھو، پس بے شک جس نے مجھ پر جھوٹ باندھا تو اسے چاہیے کہ وہ جہنم میں داخل ہو جائے (بخاری)

۱ عن أبي عثمان النهدي، قال: قال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه: بحسب المرء من الكذب أن يحدث بكل ما سمع (مسلم، رقم الحديث ۵۵۵) حدثنا محمد بن المثنى، قال: حدثنا عبد الرحمن، قال: حدثنا سفيان، عن أبي إسحاق، عن أبي الأحوص، عن عبد الله، قال: بحسب المرء من الكذب أن يحدث بكل ما سمع (مسلم، باب النهي عن الحديث بكل ما سمع)

۲ (كفى بالمرء كذبا أن يحدث بكل ما سمع) أي إذا لم يتثبت لأنه يسمع عادة الصدق والكذب فإذا حدث بكل ما سمع لا محالة يكذب والكذب الإخبار عن الشيء على غير ما هو عليه وإن لم يعتمد لكن التعمد شرط الإثم. قال القرطبي: والباء في بالمرء زائدة هنا على المفعول وفاعل كفى أن يحدث وقد تزايد الباء على فاعل كفى كقوله تعالى (وكفى بالله شهيدا) (فيض القدير للمناوي، تحت رقم الحديث ۶۲۴۲، حرف الكاف)

(كفى بالمرء من الكذب) كذا هو في خط المؤلف وفي رواية العسكري: كفى بالمرء من الكذب كذبا (أن يحدث بكل ما سمع) أي لو لم يكن للرجل كذب إلا تحدثه بكل ما سمع من غير مبالاة أنه صادق أو كاذب لكفاه من جهة الكذب لأن جميع ما سمعه لا يكون صادقا وفيه زجر عن الحديث بشيء لا يعلم صدقه (وكفى بالمرء من الشح أن يقول) لمن له عليه دين (أخذ حق) منه كله بحيث (لا أترك منه شيئا) ولو قليلا فإن ذلك شح عظيم ومن ثم عد الفقهاء مما ترد به الشهادة المضايقة في العاقبة وهذا عد من الحكم والأمثال (فيض القدير للمناوي، تحت رقم الحديث ۶۲۴۳، حرف الكاف)

۳ رقم الحديث ۱۰۶، كتاب العلم، باب إثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم.

حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

مِمَّنْ نَبِيٌّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: إِنَّ كَذِبًا عَلَى لَيْسَ
كَكُذِبٍ عَلَى أَحَدٍ، مَنْ كَذَبَ عَلَى مُتَعَمِّدًا، فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ
النَّارِ (بخاری) ۱

ترجمہ: میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا، آپ نے فرمایا کہ میرے اوپر جھوٹ
باندھنا کسی اور پر جھوٹ باندھنے کی طرح نہیں ہے، جس نے مجھ پر جان بوجھ کر
جھوٹ باندھا تو اسے چاہیے کہ وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنا لے (بخاری)

اس سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کر کے کوئی جھوٹی حدیث بیان کرنا
سخت وبال کی بات ہے، اور اسی وجہ سے احادیث کے بیان کرنے میں بہت احتیاط کی
ضرورت ہے۔

محدثین عظام نے اسی وجہ سے احادیث کی سندیں محفوظ کرنے کا اہتمام کیا ہے، اور احادیث
کی سند میں آنے والے راویوں کی خوب اچھی طرح تحقیق کی ہے۔
آج کل احادیث کے بیان کرنے میں غفلت پائی جاتی ہے، اور بلا تحقیق احادیث کو نقل و
بیان کرنے میں جرأت کا مظاہرہ کیا جاتا ہے، جو کہ بہت خطرناک بات ہے۔ ۲

۱۔ رقم الحديث ۱۲۹۱، کتاب الجنائز، باب ما یکرہ من النیاحۃ علی المیت.

۲۔ الأسئلة والأجوبة: منها ما قیل: البوء إن کان إلى الکاذب فلا شک أنه لا یبوء نفسه وله إلى
ترکہ سبیل، وإن کان إلى الله فأمر العبد بما لا سبیل له إليه غیر جائز. أجیب: بأنه بمعنى الدعاء
أی: ہو اے الله كما ذکرنا. ومنها ما قیل: ذلك عام فی کل کذب أم خاص؟ أجیب بأنه اختلف فيه،
فقلیل: معناه الخصوص أی: الکذب فی الدین کما ینسب إليه تحریم حلال أو تحلیل حرام، وقیل:
کان ذلك فی رجل بعینه کذب علی الرسول صلی الله علیه وسلم وادعی عند قوم أنه بعته إلیهم
لیحكم فیهم، واحتجاج الزبیر، رضی الله عنه، ینفی التخصیص، فهو عام فی کل کذب دینی
ودنیوی. ومنها ما قیل: من قصد الکذب علی الرسول صلی الله علیه وسلم ولم یکن فی الواقع
کذب هل یأثم؟ أجیب: بأنه یأثم، لکن لا بسبب الکذب بل بسبب قصد الکذب، لأن قصد
المعصية معصية إذا تجاوز عن درجة الموسوعة، فلا یدخل تحت الحدیث. ومنها ما قیل: لم توقف

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اس لئے اس مرتبہ کی اشاعت میں ضمیمہ کے طور پر ڈاڑھی اور مونچھوں سے متعلق چند غیر معتبر اور غیر مستند یا شدید ضعیف احادیث و روایات کا ذکر کیا جاتا ہے۔ ۱۔

(۱)..... ریش بچہ (یعنی عققہ) کے کاٹنے کی حدیث

ایک حدیث میں ”عققہ“ یعنی ریش بچہ کو کاٹنے کا حکم آیا ہے۔ ۲۔

مگر اس حدیث کو محدثین نے شدید ضعیف قرار دیا ہے۔ ۳۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾ الزہیر، رضی اللہ تعالیٰ عنہ، فی الروایۃ والإکثار منها؟ أجیب: لأجل خوف الخلط والنسيان، والغلط والناسي، وإن كان لا إثم عليه، فقد ينسب إلى التفريط لتساهله أو نحوه وقد يتعلق بالناسي حكم الأحكام الشرعية: كغرامات المتلفات، والتفاضي الطهارات. قلت: وأما من أكثر منهم فمحمول على أنهم كانوا والتقين من أنفسهم بالتبعية، أو طالت أعمارهم فاحتجج إلى ما عندهم، فسنلوا، فلم يمكنهم الكتمان، رضي الله تعالى عنهم. ومنها ما قيل: إن قوله (من كذب على) هل يتناول غير العامد أو المراد منه العامد؟ أجيب: بأنه أعم من العامد وغيره، ولم يقع فيه العمد في رواية البخاري وفي طريق ابن ماجه: (من كذب على متعمداً)، وكذا وقع للإسماعيلي من طريق غندر عن شعبة نحوه رواية البخاري والاختلاف فيه على شعبة، وقد أخرجه الدارمي من طريق أخرى عن عبد الله بن الزبير بلفظ: (من حدث عني كذباً)، ولم يذكر العمد، فدل ذلك أن المراد منه العموم وقال بعض الحفاظ: المحفوظ في حديث الزبير حذف لفظة: متعمداً، ولذلك جاء في بعض طرقه فقال: مالي لا أراك تحدث وقد حدث فلان وفلان وابن مسعود؟ فقال: والله يا بني ما فارقته منذ أسلمت، ولكن سمعته يقول: (من كذب على فليتبوأ مقعده من النار)، والله ما قال متعمداً وأنتم تقولون: متعمداً. قال أبو الحسن القابسي: لم يذكر في حديث علي والزبير: متعمداً، فمن أجل ذلك هاب بعض من سمع الحديث أن يحدث الناس بما سمع. فإن قلت: إذا كان عاماً ينبغي أن يدخل فيه الناسي أيضاً. قلت: الحديث بعمومه يتناول العامد والساهي والناسي في إطلاق اسم الكذب عليهم، غير أن الإجماع انعقد على أن الناسي لا إثم عليه، والله أعلم (عمدة القاري، ج ۲ ص ۱۵۲، كتاب العلم، باب إثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم).

۱۔ البتہ بعض روایات میں کسی صاحب علم کا یہ اختلاف ممکن ہے کہ وہ اس کے نزدیک شدید ضعیف کے بجائے صرف ضعیف ہو۔

۲۔ حدثنا عبيدة بن حميد، حدثني ثوبان، عن مجاهد، عن ابن عمر قال: قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم: "غداوا من هذا ودعوا هذا يعني: شاربه الأعلى، يأخذ منه،

يعني العنق (مسند أحمد، رقم الحديث ۵۳۲۶)

۳۔ فی حاشیہ مسند احمد:

إسناده ضعيف جداً لضعف ثوبان -وهو ابن أبي فاختة-، قال الدارلقطني وعلي ابن

الجنيد: متروك. ﴿بقيہ حاشیہ گلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح احادیث میں عنقہ یعنی ریش بچہ کا ڈاڑھی کے ساتھ رکھنا ثابت ہے، اور اس کو کاٹنا منع ہے، جس کی تفصیل پہلے ذکر کی جا چکی ہے۔

(۲)..... ریش بچہ (یعنی عنقہ) سے تیل لگانے کے آغاز کی حدیث

ایک حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ڈاڑھی میں تیل لگاتے وقت ریش بچہ سے آغاز کرنے کا ذکر آیا ہے۔ ۱۔

مگر اس روایت کو محدثین نے شدید ضعیف قرار دیا ہے۔ ۲۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

وأخرج الطبرانی في "الكبير" (۱۳۴۷۶) "وابن عدي في "الكامل" ۵۳۳/۲ من طريق عبيدة بن حميد، بهذا الإسناد.

ولفظه عند الطبرانی: "خذوا من هذا ودعوا هذا" يعني يأخذ من عنقته، ويدع لحيته. ولفظه عند ابن عدي: "خذوا من هذا - وأشار أبو عمر بيده إلى شاربته - ودعوا هذا - يعني العنقة" وقال عقبه: ضعفه - يعني قويا - جماعة كما ذكرت، وأثر الضعف بين علي رواياته. وانظر ما سلف برقم (۳۶۵۳).

العنقة: قال ابن الأثير: الشعر الذي في الشفة السفلى، وقيل: الشعر الذي بينها وبين الذقن، وأصل العنقة: خفة الشيء، وقلته.

وقال السندی: قوله: يعني العنقة، كأنه تفسير لقوله: دعوا من هذا بعد تفسير قوله: خذوا من هذا.

وقال الشيخ أحمد شاكر: والنص الذي هنا غير واضح تماماً، ولكن المراد منه مفهوم، أن يأخذ من شاربته الأعلى، ويأخذ من العنقة، لأنها من اللحية أو في حكم اللحية.

۱۔ حدثنا محمد بن المروزيان نا محمد بن مقاتل الرازي نا عيسى بن إبراهيم القرشي عن الحكم بن عبد الله بن سعد الأيلي عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا دهن لحيته بدأ بعنقته (المعجم الأوسط للطبرانی، رقم الحديث ۷۶۲۹)

۲۔ محدثین نے اس روایت کے ایک راوی حاکم بن عبد اللہ کو شدید ضعیف قرار دیا ہے، اور امام احمد رحمہ اللہ سے ان کی تمام احادیث کا موضوع و من گھڑت ہونا ردی ہے۔

قال الهيثمي:

رواه الطبرانی في الأوسط وفيه الحكم بن عبد الله بن سعيد الأيلي ضعيف جداً قال

﴿بقية حاشيا گلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

(۳)..... مونچھوں کے کناروں کے چھوڑے رکھنے کی حدیث

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ایک حدیث میں **فَلَقَتَيْنِ** یا **قَلَقَتَيْنِ** (یعنی مونچھوں کے دونوں طرف کے کناروں کو) کو چھوڑے رکھنے کا حکم آیا ہے۔ ۱۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ ماثیہ﴾

أحمد أحاديثہ کلھا موضوعات مجمع الزوائد، تحت رقم الحديث ۸۸۷۳، باب ما جاء في الشعر وقال ابن حجر:

الحکم بن عبد اللہ بن سعد الأبیلی أبو عبد اللہ: عن القاسم والزهری کان ابن المبارک شدید الحمل علیہ وقال أحمد: أحادیثہ کلھا موضوعة وقال ابن معین: ليس بضعة وقال السعدي وأبو حاتم: كذاب وقال النسائي والدارقطني وجماعة: متروك الحديث وقد جعل غير واحد ترجمته والذي قبله يعني أبا سلمة العاملي واحدة وما ذاك بعهد انتهى. والعاملي أخرج له ابن ماجة وقال البخاري في الأبيلى تركوه كان ابن المبارک يوهنه البتة وفي رواية يضعفه ونهى أحمد عن حديثه وقال مسلم في الكنى: منكر الحديث وقال ابن يونس في تاريخ مصر: سمع من أنس بن مالك وهو مولى الحارث بن الحکم بن أبی العاص وهو منكر الحديث وكذا قال ابن ماکولا والصواب عندی التفرقة بين الأبيلى وأبى سلمة العاملي وقد فرق أيضاً بينهما ابن عساکر في تاريخه وذكر أن ابن عدى جمع بينهما ووهم في ذلك وهما اثنان بلا شك (لسان الميزان، ج ۳ ص ۲۴۴، رقم الترجمة ۲۶۹۰)

۱۔ حدثنا محمد بن النضر الأزدي قال: نا بشر بن الوليد قال: نا سليمان بن داود اليمامي، عن يحيى بن أبى كثير، عن أبى سلمة، عن أبى هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: **وفروا اللحى، وخذوا من الشوارب، وانتفوا الأباط، واحذروا الفلقتين** (المعجم الاوسط للطبراني، رقم الحديث ۵۰۶۲)

حدثنا عبد الله بن محمد بن إسحاق السمری نا بشر بن الوليد نا سليمان بن داود عن يحيى بن أبى كثير عن أبى سلمة عن أبى هريرة أن امرأة قالت يا رسول الله من أهر قال أمك قالت ثم من قال ثم أمك قالت ثم من قال ثم أمك قالت ثم من قال ثم والدك وبإسناده عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من بنى لله بيتا يعبد الله فيه من مال حلال بنى الله له بيتا في الجنة من در وياقوت وبإسناده قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وفروا اللحى وخذوا من الشوارب وانتفوا الإبط وقصوا الأظافر وأحذروا الفلقين (الكامل في ضعفاء الرجال، ج ۳، ص ۲۷۲، تحت ترجمة سليمان بن داود البجلي اليمامي)

الْفُلُقَتَانِ طَرَفَا الشَّارِبَيْنِ مِمَّا يَبْنَى الصَّمَاغَيْنِ وَهُمَا الْفُلُقَتَانِ ابْنُ دُرَيْدٍ (المخصص لابن سيده، ج ۱، ص ۲۳، الشفة وما يليها من الدفن)

مگر تحقیق کرنے پر معلوم ہوا کہ اس روایت کی سند میں سلیمان بن داؤد یحیٰی ہیں، جن پر محدثین نے غیر معمولی جرح فرمائی ہے۔ ۱۔

(۴)..... عقل کو لمبی ڈاڑھی میں تلاش کرنے کی حدیث

ایک روایت میں لمبی ڈاڑھی کو قلب عقل کی دلیل یا آدمی کی عقل کو اس کی لمبی ڈاڑھی میں شمار یا تلاش کرنے کا ذکر آیا ہے۔

مگر اس کی سند کو محدثین نے موضوع و من گھڑت قرار دیا ہے۔ ۲۔

۱۔ وفروا اللحی، وخذوا من الشوارب، وابتقوا الإبط، وقصوا الأظافر، واحذوا القلفتین۔ رواہ سلیمان بن داؤد الیمامی: عن یحیی، عن أم سلمة، عن أبي هريرة. وسليمان هذا ليس بشيء. (ذخيرة الحفاظ، لمحمد بن طاهر المقدسی، رقم الحديث ۵۹۳، ج ۵ ص ۲۵۵۳)

سلیمان بن داؤد الیمامی أبو الجمل: صاحب یحیی بن ابی کثیر قال ابن معین ليس بشيء وقال البخاری منكر الحديث وقد مر لنا أن البخاری قال من قلت فيه منكر الحديث فلا تحل رواية حديثه وقال بن حبان ضعيف وقال آخر متروك (لسان الميزان لابن حجر، ج ۴ ص ۱۴۰، تحت رقم الترجمة ۳۶۰۱)

سلیمان بن داؤد الیمامی، یروی عن یحیی بن ابی کثیر، روى عنه سعيد بن سليمان وبشر بن الوليد الكندي، يقلب الاخبار وينفرد بالمقلوبات عن الثقات، روى عن یحیی بن ابی کثیر عن أمی سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال " : من بنى لله عز وجل بيتا من حلال بنى الله له بيتا في الجنة من در ویاقوت ."

روى عنه بشر بن الوليد الكندي، سمعت محمد بن محمود يقول : سمعت الدارمي يقول : سمعت یحیی بن معین يقول : سليمان بن داؤد ليس بشيء.

قال الدارمي، أرجو أنه ليس كما قال یحیی، فإن یحیی بن حمزة روى عنه أحاديث حسنا. كأنها مستقيمة. قال أبو حاتم، هذا شيء قد اشتبه على شيوخنا لاتفاق الاسمين، أما سليمان بن داؤد الیمامی الذي یروی عن الزهري و یحیی بن ابی کثیر فهو ضعيف كثير الخطأ (المجروحین لابن حبان، ج ۱، ص ۳۳۴ برقم الترجمة ۴۱۹)

۲۔ حدیث: طول اللحية دليل قلة العقل.

یروی عن عمرو بن العاص رفعه : اعتبروا عقل الرجل في ثلاث في طول لحيته، وكتبته، ونقش خاتمه، أسنده الديلمي، وهو واه، (المقاصد الحسنة، ج ۱ ص ۴۴۳، رقم الحديث ۶۶۵، حرف الطاء المعجمة)

﴿بقیر حاشیہ گے صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں﴾

البتہ غیر معمولی لمبی ڈاڑھی کی وجہ سے عقل میں کمی واقع ہونے سے متعلق حکماء و عقلاء کے اقوال منقول ہیں، جن کا پہلے ذکر کیا جا چکا ہے۔

(۵)..... ہلکی ڈاڑھی کے مومن کی سعادت ہونے کی حدیث

ایک روایت میں ہلکی ڈاڑھی کو مومن کی سعادت قرار دیا گیا ہے۔ ۱۔

مگر اس روایت کی سند کو محدثین نے موضوع و منکر قرار دیا ہے۔ ۲۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾ اغْتَبِرُوا عَقْلَ الرَّجُلِ فِي طُولِ لِحْيَتِهِ وَنَقْشِ خَاتَمِهِ وَكَيْفِيَةِ فِيهِ يَزِيدُ مُضْعَفٌ وَقِلُّ مَكْذُوبٌ (تذكرة الموضوعات للفتنى، ج ۱، ص ۳۰، باب العقل والبلاهة وكون الإنسان خيرا من ألف مثله وإن العاقل هو المطيع لا السخى ولو حائما) موضوع: ذكره السيوطي في "ذيل الأحاديث الموضوعية" من رواية ابن عساکر بسنده عن عثمان بن عبد الرحمن الطرائفي عن يزيد بن سنان الأشعري عن أبي دوس الأشعري قال: كنا عند معاوية جلوسا إذ أقبل علينا رجل طويل اللحية، فقال معاوية: أيكم يحفظ حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم في طول اللحية، فسكت القوم، فقال معاوية: لكنني أحفظه، فلما جلس الرجل قال معاوية: أما اللحية فلسنا نسال عنها! سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: فذكره، قال: فما كنونك؟ قال: أبو كركب الدري، قال: فما نقش خاتمك؟ قال: وثفقت الطير، فقال: مالي لا أرى الهند أم كان من الغائبين، فقال: وجدنا حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم حقا، قال السيوطي: يزيد ضعيف، والطرائفي كذبه ابن نمير (سلسلة الأحاديث الضعيفة تحت رقم الحديث رقم ۲۷۲)

۱۔ لنا عمر بن سنان ثنا عبد الرحمن بن عمرو الحراني ثنا سكين بن ميمون أبو سراج عن المغيرة بن سويد الكوفي عن شيخ من النخع قال لقيني عكرمة فقال لي شعرت أن ابن عباس قال عن النبي صلى الله عليه وسلم من سعادة المرء خفة لحيته (الكامل لابن عدي، جزء ۸، صفحة ۵۰۷، تحت رقم الترجمة ۲۰۷۳)

ثنا أبو خولة ميمون بن مسلمة البهراني ثنا عبد الرحمن بن عبيد الله الحلبي ثنا أبو داود النخعي عن حطان بن خفاف أبي الجويرية عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأس العقيل بعد الإيمان بالله مداراة الناس ومن سعادة المرء خفة لحيته (الكامل لابن عدي، جزء ۴، صفحة ۲۲۶، تحت رقم الترجمة ۷۳۳)

۲۔ قال الهيثمي:

وعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من سعادة المؤمن خفة لحيته.

﴿بقيہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

ڈاڑھی کا گھنا یا ہلکا ہونا غیر اختیاری چیز ہے، اس پر سعادت مندی کا دار و مدار نہیں ہے، جہاں تک کہ ڈاڑھی کی لمبائی اور چوڑائی کی حدود کا تعلق ہے، تو اس کی شریعت کی طرف سے تعین کر دی گئی ہے۔

لہذا اس کے مطابق ڈاڑھی کا رکھنا سعادت مندی کی دلیل ہے۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

رواہ الطبرانی وفيه يوسف بن الفرق قال الازدي كذاب (مجمع الزوائد، تحت رقم الحديث ۸۸۳۱، باب ما جاء في الشعر واللحية)

و قال ابن عدي:

أنا عمر بن سنان ثنا الحسين بن المبارك ثنا بقیة ثنا ورقاء بن عمر عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن رأس العقل التحبب إلى الناس وإن من سعادة المرء خفة لحيته قال الشيخ وهذا أيضا منكر بهذا الإسناد والحسين بن المبارك لا أعرف له من الحديث غير ما ذكرته ولعل إن كان له غيره فيكون شيئا يسيرا وأحاديثه مناكير (الكامل لابن عدي، جزء ۳ صفحہ ۲۳۹، رقم الترجمة ۴۹۳)

و قال الخطيب البغدادي:

أخبرنا أبو سعد الماليني -قراءة- أخبرنا أبو حامد أحمد بن إبراهيم بن أحمد نيسابور حدثنا محمد بن إسحاق بن عزيمة حدثنا علي بن حجر قال: حدثنا يوسف بن الفرق عن سكين بن أبي سراج.

و أخبرنا الحسن بن علي الجوهري أخبرنا أبو عبيد الله المرزباني حدثنا محمد بن مخلد حدثنا أبو الحسن علي بن الحسين بن الشكايب حدثنا يوسف بن الفرق قال: حدثنا سكين بن أبي سراج والمغيرة بن سويد عن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من سعادة المرء خفة لحيته" قرأت في كتاب أبي الحسن بن الفرات -بخطه- أخبرنا محمد بن العباس الضبي الهروي حدثنا يعقوب بن إسحاق بن محمود الفقيه قال: قال أبو علي صالح بن محمد قال بعض الناس: إنما هو تصحيف إنما هو "من سعادة المرء خفة لحيته بذكر الله".

وسكين مجهول منكر الحديث والمغيرة بن سويد أيضا مجهول ولا يصح هذا الحديث ويوسف بن الفرق منكر الحديث ولا تصح لحيته ولا لحيته. (تاريخ بغداد، جزء ۱۴ صفحہ ۲۹۹ الی ۳۰۰)

و قال ابن حجر:

قلت: حدث بقیة عن أبي الفضل عن مكحول عن ابن عباس بحديث من سعادة المرء

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

(۶)..... ڈاڑھی کٹانے کے قوم لوط کی خصلت ہونے کی حدیث

ایک روایت میں دس خصلتوں کو ذکر کرتے وقت ڈاڑھی کٹانے کو قوم لوط کی خصلتوں میں شمار کیا گیا ہے۔ ۱۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

خفة لحيته قال أبو حاتم هذا موضوع (لسان الميزان، ج ۹ ص ۱۴۲، رقم الترجمة ۹۰۲۲)

وقال ابن طاهر المقدسي:

من سعادة المرأة خفة لحيته فيه سكين بن أبي سراج يروي الموضوعات عن الإثبات (كتاب معرفة التذكرة، ص ۱۹۸، تحت رقم الحديث ۷۱۸)

وقال أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان:

الحسين بن المبارك الطبراني. عن إسماعيل بن عياش.

قال ابن عدي: متهم، ثم ساق له عن إسماعيل، عن هشام، عن أبيه، عن عائشة - مرفوعا: ليلزمكم أحسنكم وجهًا، فإنه أحرى أن يكون أحسنكم خلقًا. وقال: قوا بأموالكم أعراضكم.

وله: حدثنا بقرية، حدثنا ورقاء، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة - مرفوعا: من سعادة المرأة خفة لحيته.

وهذا كذب (ميزان الاعتدال، ج ۱ ص ۵۴۸، تحت رقم الترجمة: ۲۰۵۶)

وقال المناوي:

(طب) عن محمد بن محمد المروزي عن علي بن حجر عن يوسف بن الفرق عن سكين بن أبي سراج عن المغيرة بن سويد عن ابن عباس قال الهيثمي: فيه يوسف بن الفرق قال الأزدي: كذاب (عد) عن ميمون بن سلمة عن عبد الرحمن بن عبيد الله الحلبي عن أبي داود النخعي عن خطاب بن خفاف (عن ابن عباس) قال ابن الجوزي: موضوع المغيرة مجهول وسكين يروي الموضوعات عن الإثبات ويوسف كذاب وسويد ضعفه يحيى وقال النخعي: وضاع وقال الخطيب: يوسف منكر الحديث قال: ولا يصح لحيته ولا لحيته وفي الميزان: هذا الحديث كذب ووافقه الحافظ في اللسان (فيض القدير شرح الجامع الصغير، تحت رقم الحديث ۸۲۵۱)

۱۔ أخبرنا أبو الفضل الكلابي وأبو تراب المقرء وأبو الحسن الخشوعي إذا قالوا أنبأنا أبو بكر الخطيب لفظًا أنبأنا أبو الحسن بن رزقوة أنبأنا عثمان بن أحمد بن عبد الله وأحمد بن سندی قالوا حدثنا الحسن بن علي حدثنا إسماعيل بن عيسى أنبأنا إسحاق بن

﴿بقية حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مگر تحقیق کرنے سے معلوم ہوا کہ اس حدیث کی سند انتہائی کمزور ہے۔ ۱۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

بشر ابنی سعید بن ابی عروبہ عن قتادة عن الحسن قال قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) عشر خصال عملتها قوم لوط بها أهلكوا وتزیدھا أمتی بخلة: إتيان الرجال بعضهم بعضاً ورسيهم بالجلأق والخذف ولعبيهم بالحمام وضرب الدفوف وشرب الخمرور وقص اللحية وطول الشارب والصغير والتصفيق ولباس الحرير وتزیدھا أمتی بخلة إتيان النساء بعضهم بعضاً (تاریخ دمشق لابن عساکر، ج ۵۰، ۳۲۲، تحت الترجمة: لوط بن هاران ويقال بن هرون بن تارخ وهاران هو أخو إبراهيم خليل الله بن تارخ)

۱۔ چنانچہ اس حدیث کی سند میں ایک راوی اسحاق بن بشر ہیں، جیسا کہ مذکورہ سند سے ظاہر ہے، اور ان کی احادیث کو محدثین نے منکر اور غیر محفوظ اور موضوع وغیرہ قرار دیا ہے۔

قال ابن عدى:

قال الشيخ وهذه الأحاديث مع غيرها مما يرويه إسحاق بن بشر هذا غير محفوظة كلها وأحاديثه منكورة أما إسناداً أو متناً لا يتابعه أحد عليها (الكامل لابن عدى، ج ۱، ص ۵۲۹، تحت الترجمة: إسحاق بن بشر أبو حذيفة البخاري)

وقال الذهبي:

أبو حذيفة إسحاق بن بشر بن محمد الهاشمي .

الشيخ، العالم، القصاص، الضعيف، المؤلف، أبو حذيفة إسحاق بن بشر بن محمد بن عبد الله بن سالم الهاشمي مولا هم، البخاري، مصنف كتاب (المبتدأ)، وهو كتاب مشهور في مجلدتين، ينقل منه ابن جرير فمن دونه، حدث فيه بهلایا وموضوعات. عن: الأعمش، وابن أبي خالد، وابن جريج، وابن إسحاق، وعبد الله بن طاووس، وجويبر بن سعيد، ومقاتل بن سليمان، وعدد كثير.

وعنه: سلمة بن شبيب، وأحمد بن حفص، ومحمد بن يزيد النيسابوري، ومحمد بن قدامة البخاري، وإسماعيل بن عيسى العطار، وعلى بن حرب النخعي، ومحمد بن قال مكى بن عبدان: حدثنا محمد بن عمر الداريجردى، حدثنا أبو حذيفة البخاري - ثقة - عن ابن جريج، عن ابن أبي مليكة، عن ابن عباس:

عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: (من طاف بالبيت، فليستلم الأركان كلها .

قلت: لا يفرح بتوثيق هذا الرجل، فالحديث - كما تشاهد - باطل.

قال مسلم: أبو حذيفة تركوا حديثه

وقال ابن المديني: كذاب، كان يحدث عن ابن طاووس، وابن طاووس مات قبل أن يولد.

وقال الدارقطني: متروك الحديث.

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

ڈاڑھی منڈانے کا اگر قوم لوط میں رواج ہو، تو اس کا امکان موجود ہے، لیکن ہماری بحث اس بات کے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نسبت کرنے یا حدیث ہونے کے اعتبار سے ہے، جس پر کلام گزر چکا ہے۔

(۷)..... ڈاڑھی کی لمبائی سے بال کاٹنے کی ممانعت کی حدیث

ایک حدیث میں ڈاڑھی کی لمبائی سے بال کاٹنے کی ممانعت مذکور ہے۔ ۱۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

وقال أحمد بن سيار: يروي عن لم يدرك، وكان يزن بحفظ.

وقال ابن حبان: كان يضع الحديث على الثقات، قد روى عن: الثوري، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة: عن النبي -صلى الله عليه وسلم-: (-مرض يوم يكفر ثلاثين سنة.

قلت: غلط ابن حبان ترجمة هذا بترجمة إسحاق بن بشر الكاهلي الكوفي، أحد الهلكي أيضا.

مات أبو حذيفة: ببخاري، في رجب، سنة ست ومائتين. قتاله: غنجان (سير اعلام النبلاء، ج ۹، ص ۴۷۷، تحت رقم الترجمة: ۱۷۷)

وقال ابن حجر:

إسحاق بن بشر أبو حذيفة البخاري صاحب كتاب المبتدأ تركوه وكذبه علي بن المديني وقال ابن حبان لا يحل كتب حديثه إلا على جهة التعجب وقال الدارقطني كذاب معروك (لسان الميزان، ج ۲، ص ۴۴، رقم الترجمة ۱۰۰۵)

۱۔ حدثنا محمد بن أحمد بن علي بن مخلد، ثنا إبراهيم بن الهيثم البلدي، ثنا أبو اليمان، ثنا عفير بن معدان، عن عطاء بن أبي رباح، قال: سمعت أبا سعيد الخدري، يقول: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: لا يأخذ الرجل من طول لحية، ولكن من صدغين. غريب من حديث عطاء، لا أعلم عنه راوياً غير عفير بن معدان (حلية الاولياء لأبي نعيم، ج ۳، ص ۳۲۳)

حدثنا علي بن أحمد بن مروان، حدثنا محمد بن الوليد المخزومي، حدثنا أبو اليمان، حدثنا عفير بن معدان عن عطاء، عن أبي سعيد الخدري، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا يأخذ أحدكم من طول لحية ولكن من الصدغين..... ولعفير بن معدان غير ما ذكرت من الحديث وعامة رواياته غير محفوظة (الكامل لابن عدي، ج ۷، ص ۹۹، و ص ۱۰۰، ملخصاً، تحت رقم الترجمة ۱۵۴۲، عفير بن معدان الحمصي)

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مگر اس حدیث کی سند ضعیف اور بعض حضرات کے نزدیک شدید ضعیف ہے۔ ۱۔
بالخصوص جبکہ بعض احادیث و روایات سے غیر معمولی یا ایک مٹھی کی مقدار سے زیادہ لمبے
بالوں کو کاٹنا بعض احادیث اور جلیل القدر صحابہ کرام و تابعین عظام سے صحیح سند کے ساتھ
مروی ہے، جن میں وہ صحابہ کرام بھی شامل ہیں، جن سے ڈاڑھی بڑھانے کی احادیث مروی
ہیں، ان کے مقابلہ میں اس حدیث کی سند اور زیادہ متاثر و مخدوش ہو جاتی ہے۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

أخبرنا علي بن المحسن المعدل، حدثنا أبو غانم محمد بن يوسف الأزرق، حدثنا
محمد بن مخلد العطار، حدثنا أحمد بن الوليد وإبراهيم بن الهيثم البليدي قالوا: حدثنا
أبو اليمان، حدثنا عفیر بن معدان، عن عطاء، عن أبي سعيد قال: قال النبي صلى الله
عليه وسلم: لا يأخذ أحدكم من طول لحيته ولكن من الصدغين. قال أبو عبد الله بن
مخلد: هذا أحمد بن الوليد المخرمي يسوي فلسا. (تاريخ بغداد، ج ۵ ص ۳۹۶، تحت
رقم الترجمة ۲۹۵۷)

۱۔ قال المزني:

تق: عفیر بن معدان الحضرمي، ويقال: الحصبی، أبو عائد، ويقال: أبو معدان
الحصبی المؤذن..... قال أحمد بن أبي يحيى، عن أحمد بن حنبل: ضعيف، منكر
الحديث. وقال إسحاق بن منصور، عن يحيى بن معين: لا شيء. وقال عثمان بن سعيد
الدارمي، عن يحيى بن معين: ليس بشيء. وعن دحيم: ضعيف الحديث. وقال عباس
الدوري، عن يحيى بن معين: ليس بثقة. وقال إبراهيم بن يعقوب السعدي الجوزجاني:
قلت ليحيى بن معين: عفیر بن معدان تضمه إلى أبي مهدى؟ قال: هو قريب منه،
أحاديث سليم بن عامر تلك من أين وقع عليها؟ وقال أبو مسهر: قال محمد بن
شعيب: أبراؤ إليكم من حديث عفیر بن معدان وسعيد بن سنان وهو أبو مهدى. وقال أبو
حاتم: سمعت دحيم يقول: عفیر بن معدان ليس بشيء، لزم الرواية عن سليم بن عامر،
وشبهه بجعفر بن الزبير وبشر بن نمير. وقال عبد الرحمن بن أبي حاتم: سألت أبي عن
عفیر بن معدان: فقال: ضعيف الحديث، يكثر الرواية عن سليم بن عامر، عن أبي أمامة،
عن النبي صلى الله عليه وسلم ما لا أصل له، لا يشتغل بروايته. وقال أبو عبيد الأجرى:
سألت أبا داود عن عفیر بن معدان، فقال: شيخ صالح، ضعيف الحديث، قال: وسألته
أيضا فقال هكذا. وقال النسائي: ليس بثقة ولا يكتب حديثه. وقال أبو أحمد بن عدي:
وعامة رواياته غير محفوظة. قال البخاري: قال يزيد بن عبد ربه: مات أبو مهدى سنة
ثمان وستين ومئة. قال يزيد: وهو مولدي. قال: ومات عفیر قبل أبي مهدى بستين أو
نحوه (تهذيب الكمال، ج ۲ ص ۷۶، ۷۷، ۷۸، ملخصاً)

(۸)..... ڈاڑھی کے متعلق فرشتوں یا حوروں کی ایک تسبیح کی حدیث

ایک حدیث میں فرشتوں یا جنت کی حوروں کی یہ تسبیح ذکر کی گئی ہے کہ:

مُبْحَانَ الَّذِي زَيْنَ الرِّجَالِ بِاللَّحَى وَالنِّسَاءِ بِالدَّوَابِّ .

اس حدیث کو متعدد اہل علم حضرات نے نقل کیا ہے۔

مگر ہمیں تحقیق کرنے پر معلوم ہوا کہ اس حدیث کی سند کو محدثین نے شدید منکر اور بعض نے

موضوع و بے اصل قرار دیا ہے۔ ۱

۱۔ اخیر نا أبو الحسن أيضا نا عبد العزيز نا أبو محمد النخشي من لفظه أنا أبو العباس جعفر بن محمد بن المعتمر بن محمد بن المستغفر بن الفتح بن إدريس النخشي بها قرأت عليه رحمه الله أنا القاضي أبو سعيد الخليل بن أحمد بن محمد بن الخليل نا أبو عبد الله محمد بن معاذ بن فهد النهاوندي وسمعه يقول لي مائة وعشرون سنة وقد كتبت الحديث ولحقت أبا الوليد الطيالسي والقعني وجماعة من نظرهم ثم ذكر أنه تصوف ودفن الحديث الذي كتبه أول مرة ثم كتب الحديث بعد ذلك وذكر أنه حفظ من الحديث الأول حديثا واحدا وهو ما حدثنا به نا محمد بن المنهال الضبري نا يزيد بن زريع نا روح بن القاسم عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة قال إن يمين ملائكة السماء والذي زين الرجال باللحى والنساء بالدواب هذا حديث منكر جدا وإن كان موقوفا فأولت النهاوندي نسيه فيما نسي فإنه لا أصل له من حديث محمد بن المنهال والله أعلم (تاريخ دمشق ج ۳۶ ص ۳۳۳، تحت ترجمة عبد العزيز بن محمد بن محمد بن عاصم ابن رمضان بن علي بن أفلح أبو محمد بن أبي جعفر بن أبي بكر التسفي النخشي)

عَائِشَةُ رَفَعَتْهُ مَلَائِكَةُ السَّمَاءِ يَسْتَغْفِرُونَ لِدَوَابِّ النِّسَاءِ وَلِحَى الرِّجَالِ يَقُولُونَ سُبْحَانَ الَّذِي زَيْنَ الرِّجَالَ بِاللَّحَى وَالنِّسَاءَ بِالدَّوَابِّ فِيهِ ابْنُ دَاوُدَ لَيْسَ بِثِقَةٍ (تذكرة الموضوعات، لمحمد طاهر بن علي الصديقي الهندي القتيبي، ج ۱ ص ۱۶۰، باب التزين بالبخان والنخضاب وقص الظفر والشارب والتسريح كل ليلة لا قائما وتسوية الحية بالمرأة)

(اثر) "أبي هريرة إن يمين ملائكة السماء: والذي زين الرجال باللحى والنساء بالدواب" (ك) وقال منكر لا أصل له.

(حديث) " ملائكة السماء يستغفرون للدواب النساء ولحى الرجال يقولون سبحان الذي زين الرجل باللحى والنساء بالدواب" (حا) من حديث عائشة وفيه الحسين بن

﴿بقية حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

ملاحظہ رہے کہ ڈاڑھی کے مرد حضرات کی زینت اور سر کے بالوں کے خواتین کی زینت ہونے کی بات اپنی جگہ درست ہے، لیکن یہاں اصل کلام مذکورہ تسبیح کے فرشتوں یا روحوں کی تسبیح ہونے کی حدیث کے بارے میں ہے، جس کے متعلق محدثین کی تحقیق ذکر کی گئی ہے۔

(۹).....صبح کے وقت ڈاڑھی میں کنگھے کی فضیلت کی حدیث

ڈاڑھی کے بارے میں ایک حدیث یہ مشہور ہے کہ صبح کے وقت ڈاڑھی میں کنگھا کرنے سے شام کے وقت تک حفاظت رہتی ہے۔

مگر یہ حدیث موضوع و منکھوت اور ناقابل اعتبار ہے۔ ۱۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

داود ابن معاذ البلخی (تنزیہ الشریعة المرفوعة عن الأخبار الشنیعة الموضوعة، لنور الدین، علی بن محمد بن علی بن عبد الرحمن ابن عراق الکنانی، ج ۱، ص ۲۳۷، کتاب الانبیاء والقدمات، الفصل الثالث)

الحسین بن داود، أبو علی البلخی، عن الفضیل بن عیاض وعبد الرزاق.
قال الخطیب: لیس بشقة، حدیثه موضوع (میزان الاعتدال فی نقد الرجال للذهبی، ج ۱ ص ۵۳۴، رقم الترجمة ۱۹۹۸)
(الحسین بن داود بن معاذ.)

أبو علی البلخی الأديب العلامة، نزیل نساہور، أحمد المثنوکیں، حدث عن : الفضیل بن عیاض، وابن المبارک، وأبی بکر بن عیاض، وشقیق البلخی، والنضر بن شعیب، وعبد الرزاق، وإبراهیم بن ہدبة، وغیرہم . وحدث ببغداد فروی عنه من أهلها : علی بن محمد بن عیید الحافظ، وعبد الله بن إبراهیم بن هرثمة، وأبو بکر الشافعی . قال الخطیب : ولم یکن ثقة، فإنه روى عن یزید بن ہارون، عن حمید، عن أنس، نسخة أكثرها موضوعة . وقال الخلال : أنا یوسف القواس، ثنا محمد بن العباس بن شعاع، ثنا الحسین بن داود، ثنا الفضیل بن عیاض . قلت : فذكر حدیثاً قال فیہ الخطیب : موضوع . وقال الحاکم : لم ینکر تقدم حسین بن داود بن معاذ فی الأدب والزهد، إلا أنه روى عن جماعة لا یتحمل سنة السماع منهم، مثل الفضیل، وابن المبارک . وقد كثرت المناکیر أيضاً فی رواياته (تاریخ الإسلام للذهبی، ج ۶ ص ۷۰، رقم الترجمة ۲۲۲)
۱۔ من سرح لحیته حین یصبح کان له أمانا حتی یمسی لأن اللحية زین الرجال وجمال للوجه.

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

ملاحظہ رہے کہ بعض اہل علم حضرات نے اس طرح کی بعض احادیث و روایات کو اپنی کتب میں جو نقل کر دیا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کو اس طرح کی احادیث و روایات کی اسنادی حیثیت کی تحقیق میسر نہیں آ سکی، اور کسی معتمد شخصیت یا کتاب پر اعتماد کرتے ہوئے اس کو نقل کر دیا، اور بعد میں نقل و نقل کا یہ سلسلہ چلتا رہا۔

اور بعض احادیث کے بارے میں یہ بھی ممکن ہے کہ کسی نے ان کو صرف ضعیف قرار دیا ہو، اور ایک درجہ میں قبول کیا ہو، اور شدید ضعیف یا من گھڑت نہ قرار دیا ہو، کیونکہ بعض اوقات کسی حدیث کے ضعیف یا شدید ضعیف ہونے میں بھی اختلاف ممکن ہے۔

ہم نے اپنی تحقیق کے نتیجہ میں اپنے رجحان کے مطابق حکم ذکر کر دیا ہے، اور اسی چیز کا ہر ایک مکلف ہے۔

نقطہ

وَاللّٰهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالٰی اَعْلَمُ وَعِلْمُهُ اَتَمُّ وَاحْكُمْ.

محمد رضوان

۲۴/محرم الحرام/۱۴۳۳ھ ۰۹/دسمبر/۲۰۱۲ء بروز ہفتہ

ادارہ غفران، راولپنڈی، پاکستان

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

موضوع کہ حدیث من امر المشط علی حاجیہ عوفی من الوباء و کہ حدیث علیکم بالمشط فإنہ یذهب الفقر جمیعاً موضوع کذب.

کما نقل ذلک ابن حجر المکی عن الحافظ السیوطی (کشف الخفاء و مزیل الالباس، لإسماعیل بن محمد العجلونی، ج ۲، ص ۲۶۴، رقم الحدیث ۲۵۳۹)

ڈاڑھی کے بارے میں نظم

جس نے سنت کو اپنایا	اس نے بڑا نفع کمایا
گواہی دیں گے نبی تمہاری	رکھ لو بھیا اب تو ڈاڑھی
ڈاڑھی منڈانا رسم کافر	فعلِ مشرک عادت آذر
غیروں کی کیوں نقل اتاری	رکھ لو بھیا اب تو ڈاڑھی
ڈاڑھی رکھی سب نبیوں نے	صدیقوں نے اور سب ولیوں نے
تم نے کیوں یہ شکل بگاڑی	رکھ لو بھیا اب تو ڈاڑھی
ڈاڑھی مٹھی ایک بڑھاؤ	آگے بڑھے تو پھر کٹاؤ
بنو گے بندے پھر سرکاری	رکھ لو بھیا اب تو ڈاڑھی
مومن کی ہے یہ تو نشانی	حشر میں جائے گی یہ پہچانی
زیب و زینت ہے یہ تمہاری	رکھ لو بھیا اب تو ڈاڑھی
ڈاڑھی کی عظمت کو پہچانو	ہوش میں آؤ اے نادانو
اس نے تمہاری شکل سنواری	رکھ لو بھیا اب تو ڈاڑھی
موڈنا ڈاڑھی یا کٹوانا	نامردوں کا فعل پرانا
کیوں مت تیری گئی ہے ماری	رکھ لو بھیا اب تو ڈاڑھی
ڈاڑھی بڑھاؤ مونچھ کٹاؤ	نبی کی سنت سب اپناؤ
بن جاؤ گے سب درباری	رکھ لو بھیا اب تو ڈاڑھی
بھائی حقیقت اب نہ چھپاؤ	اچھے خاصے مرد بن جاؤ
ورنہ پہن لو گلرا ساڑھی	رکھ لو بھیا اب تو ڈاڑھی

شیطان کے تم مت جال میں آنا	شکل مسلمان کی سی بنانا
ڈاڑھی تو ہے رحمت باری	رکھ لو بھیا اب تو ڈاڑھی
تاجر ، دہقان ، عالم ، نائی	ڈاڑھی سب کی وردی بھائی
تم نے کیوں پھر وردی اتاری	رکھ لو بھیا اب تو ڈاڑھی
قبر میں جب کل جاؤ گے	آقا کو کیا منہ دکھلاؤ گے
عقل میں آئی بات تمہاری	رکھ لو بھیا اب تو ڈاڑھی
لہو ڈاڑھی اب نہ منڈانا	اپنے نبی کا دل نہ دکھانا
سنت ان کی ہے یہ پیاری	رکھ لو بھیا اب تو ڈاڑھی
جس نے نبی کے دل کو دکھایا	اللہ کو گویا اس نے ستایا
حشر میں ہوگی اس کی خواری	رکھ لو بھیا اب تو ڈاڑھی
مردوں کی ہے یہ آرائش	عورتوں کی ہے یہ فرمائش
مرد ہو تم یا بی بی چاری	رکھ لو بھیا اب تو ڈاڑھی
شکل نبی کی جو اپنائے گا	رب کا پیارا وہ بن جائے گا
برسے گی اس پر رحمت باری	رکھ لو بھیا اب تو ڈاڑھی
قبر کی کر لو کچھ تیاری	رکھ لو بھیا اب تو ڈاڑھی
سامنا جب آقا کا ہو تو	جھکے نہ گردن شرم کی ماری
کیوں نہیں سنت یہ اپنائی	ان سی صورت کیوں نہ بنائی
گئی اکارت محنت ساری	رکھ لو بھیا اب تو ڈاڑھی

(محمد اسلم بھٹہ، بیورو البحر، سعودی عرب)

رائے گرامی

حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہم

(نائب صدر، جامعہ دارالعلوم کراچی)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مکرم بندہ زید محمد

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

آپ کی تالیف ”ڈاڑھی کا شرعی حکم“ مدت سے میز پر رکھی ہے، کہ مہلت ملنے پر کم از کم سرسری نظر ہی سے دیکھ سکوں، لیکن اب آکر اس کا موقع ملا، ماشاء اللہ جتہ جتہ دیکھنے پر مفید اور مناسب معلوم ہوئی، اللہ تبارک و تعالیٰ نافع و مقبول بنائیں۔ آمین۔

البتہ ایک شافعی عالم کا ایک مقالہ نظر سے گزرا تھا، جس میں انہوں نے ثابت کیا تھا کہ شافعیہ کے یہاں ”قطع مادون القبضۃ“ مکروہ ہے، اور شافعیہ کے یہاں مکروہ مطلقاً بولا جائے، تو تنزیہ پر دلالت کرتا ہے، اگر اس کی بھی کچھ تحقیق آ سکے تو اچھا ہے۔ ۱۔

ورنہ موجودہ شکل میں بھی اشاعت ان شاء اللہ مفید ہوگی۔

والسلام محمد تقی ۴-۹-۱۴۳۰ھ

۱۔ حضرت موصوف کے حکم کے مطابق ہم نے امام شافعی رحمہ اللہ کے موقف پر غور کیا، تو ہمیں ”قطع مادون القبضۃ“ کا مکروہ تنزیہی ہونا رائج معلوم نہیں ہوسکا، بلکہ حاشیۃ الشروانی وغیرہ سے عند الشافعی اس کی حرمت کا رائج ہونا معلوم ہوا۔
وقیل: حلیق اللحية مکروہ، ولیس بمحرم، وهو وجه ضعیف عند الشافعية (موسوعة احکام الطهارة، لابی عمر ذبیان، ج ۳ ص ۳۴۵، الباب السادس، الفصل الثانی، المبحث الاول)
لا یعلم القول بالکراهة إلا وجه عند الشافعية، وهو وجه ضعیف عندهم (ایضاً صفحہ ۳۵۰)
البتہ ”قطع ما فوق القبضۃ“ کو شوافع میں سے امام نووی رحمہ اللہ مکروہ تنزیہی قرار دیتے ہیں، اور اس پر تفصیل کے ساتھ ہم نے اپنی کتاب ہذا میں متعلقہ مقام پر کلام کر دیا ہے، مگر یہ بات یاد رہے کہ حضرت موصوف کی مندرجہ بالا رائے پہلے ایڈیشن سے متعلق ہے، جبکہ موجودہ ایڈیشن میں کئی اضافات کئے گئے ہیں، جن کو حال حضرت موصوف ملاحظہ نہیں فرما سکے۔

محمد رضوان ۲۴/محرم الحرام/۱۴۳۳ھ 09/دسمبر/2012ء بروز ہفتہ